

ABSTRACT

AN IMPORTANCE OF GUARANTEE IN ISLAMIC SYSTEM OF ECONOMY

Guarantee plays an important role in any system of Economy. It has many implications from business and trade point of view. Most of the systems of the Economy have their own terms and conditions about guarantee Like-wise in Islamic Economic System of guarantee are also very important. Although much have been written about the guarantee but this is not comprehensive. The major objective of present paper is to describe the importance of guarantee in Islamic System of Economy.

There are many kinds of sources of guarantee like personal guarantee, guarantee through evidence as well as documents and guarantee with mortgage. The purpose of all these guarantees is to secure the right. It saves us from fear of refusal. Islam gives us law of 'Shahadah' (evidence). 'Shahadat' (oral testimony), 'Kitabat' (witness) 'Iqrar' (acknowledgement) and 'Qas'm' (take oath) are very important for proving any 'da'wa' (claim).

'Shahadah' (evidence of witness) is the foremost source of proof of a claim or right. 'Shahadah' literally means importance of what one has witnessed or seen or beheld with one's eyes, declaration of what one knows, decisive information. It also means to be present. The word 'Bayya'nah' (evidence) is also used in place of 'Shahadah' (witness) 'Shahadah' is the witness that is given after seeing while 'Bayya'nah' is oral witness. If one explains any matter through knowledge experience and through argumentation or reasoning it is 'Bayya'nah'. It is graded lower than 'Shahadah'. So the argument that is based on knowledge, experience and reasoning is not graded as 'Hujjat-e-Sharie' or 'Shahdah-e-Urfi'. Jurisprudents preferred 'kitabat' (written witness) to 'Shahadah' (oral witness). They hold that writing can be similar so this will not be trusted nor implemented. But in new era many instruments have been invented due to which importance of 'writing' has been increased. But the matter of machine writing is considerable.

If 'Khat'(writing), stamp are saved from any kind of doubt, then governmental permission or license, bonds, coat registers, stamp paper, traders register, receipts all these things came under the kind of writing witness. All these documents through writing will be considerable 'Iqrar' (acceptance).

'Nisab-e-Shahadat' (qurum of evidence) in financial matter consists of two men or one man and two women. For 'Shahadah' witness word 'Ash'ha'du' will be used which means that I bear testimony by the name of Allah. In Islam

evidence is upon ‘mudda’ee’ (claimant) and ‘Qas’m’ (oath) is upon ‘mudda’a’alaih’(defendant) who refuse.

‘Ik’rar’ is another source of evidence. To confess the right of someone is ‘Ik’rar’. For the justification of claim, the most strong argument is the ‘Ik’rar’ of a Mudda’a’alaih’(defendant).

Regarding the source of justification ‘Dha’man’ (guarantee) is the main source. There are many types of ‘Dha’man’. One is ‘Kafalah’ (guarantee or responsibility) and other is ‘Rehn’ (mortgage).

The ‘Dha’man’ (guarantee) is for claim of right after bankruptcy while an individual guarantee is very important in debut or loan. In this kind of guarantee all the responsibility goes to guarantor.

“Rehn” (the Mortagage) is very important source of guarantee in these days. Its importance is also admittable from ancient Greek civilization to date Mortagage has new shape and kind in modern banking system.

‘Rehn-al-sail’ (floating mortgage) has been introduced in Islamic banking system. All type of goods are being taken against the loan. The documents of the property are being given in the possession of Morgagee. The, ‘Rehn’ is now being used in ‘Mu’ra’be’ha’, sale on installment and other type of loan are given on guarantee.

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حافظ عبدالحمود ☆

جدید مالی نظام میں قرض کو بنیادی حیثیت حاصل ہے، اسی قرض کی بنا پر حکومتوں اور رسول سوسائٹیوں کا نظام چل رہا ہے، قرض دینے والے اداروں اور افراد کو قرض کی وصولیابی کے لئے توثیق (Guarantee) کی ضرورت پیش آتی ہے، جس کے لئے انہوں نے ایک نظام کے تحت قرض سے متعلق قوانین وضع کئے، اور ان کی روشنی میں قرض کا لین دین کرتے ہیں۔

اسلام کے مالی نظام میں قرض کی وصولیابی کو یقینی بنانے کے لئے متعدد نوعیت کی صفاتیں لی اور دی جاتی ہیں، ان کو حقوق کے وثائق کہتے ہیں:

وثيقہ کی لغوی تعریف:

مجمع لغۃ الفقهاء میں ہے:

”الوثيقة: بفتح الواو والكاف وكسر الشاء ج وثائق، من وثق (بضم الشاء) الشيء: ثبت

وقوى وصار محكما“۔ (۱)

یعنی وثيقہ و اور تاتفاق کی زیر اور ثانی کی زیر کے ساتھ ہے، اس کی جمع وثائق ہے اور ”وثق الشيء“ (شاء کے ضمہ کے ساتھ) کہتے ہیں، جب کوئی شے ثابت اور قوی ہو اور حکم ہو جائے۔

وثيقہ کی اصطلاحی تعریف:

اصطلاح میں وثيقہ وہ شے ہے، جس پر وثوق یا اعتماد کیا جائے، یہ لفظ وثق سے بنتا ہے، کہا جاتا ہے: ”ظرف صار وثيقا“، یعنی، برتن مضبوط ہو گیا۔ اور لفظ وثيق کے معنی پاسیدار کے ہیں، پس قرض میں کوئی شے رہن رکھی جائے، تو وہ قرض قابل وثوق ہو جاتا ہے۔ (۲)

مجمع لغۃ الفقهاء میں ہے: الوثيقة : ما يوثق به.....

Trusty.....
Voucher.....
صک الدین و نحوه.....

☆

(۱) مجمع لغۃ الفقهاء، الدكتور محمد رواش قلعہ جی، والدكتور حامد صادق، فتحی، حرف الواو، ج/ ۳۹۹، ط/ بدون تاریخ، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیة، اشرف منزل، ۳۲۷/۱، کراچی، باکستان۔

(۲) کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعة، الامام عبد الرحمن الجزيري، کتاب الرهن، ۲۳۰/۲، ط/ الثاني ۱۹۷۸ء، شعبہ مطبوعات مکملہ اوقاف پنجاب لاہور۔

المستندات المکتوبہ الموثوق بها (۱) - Document

مختار الصحاح میں ہے: ”وثق الشیء بوثق توثيقا فهو موثق“۔ یعنی اس نے چیز کو پختہ کیا، موثق یعنی توثیق کرنے والا۔ (۲) -

”وثقه“ یعنی اس نے اس کو ثقہ قرار دیا۔ (۳)

مذکورہ تعریفات سے واضح ہوتا ہے وثیقہ وہ شے ہے، جس کے ذریعے سے حق کی ادائیگی کو یقینی بنایا جائے، اور وہ قرض کی مستاویات (Documents) اور دیگر مکتوبہ مستاویات (Documents) اور بانڈزوغیرہ ہیں، وثائق کے ذریعے سے عہد و پیمان یا معاملے یا حق کو پختہ کیا جاتا ہے، دیگر صہانتوں کی طرح حق کی ادائیگی کو یقینی بنانے کے لئے شخصی ضمانت بھی دی جاتی ہے، الہذا ثقہ اور قابل اعتماد شخص یا قابل وثوق اشیاء وغیرہ جن سے مالی معاملات وغیرہ میں پختگی لائی جائے سب وثیقہ کے ذریعے میں آئیں گی۔ جیسے رہن، شخصی ضمانت، گواہی قائم کرنا اور قرض کی مکتوبہ مستاویات (Documents) وغیرہ جن کے ذریعے سے قرض یا معاملہ وغیرہ کو پختہ کیا جاتا ہے، ان وثائق کا مقصد حق کی ادائیگی کو یقینی بنانا ہے۔

اسلام کے مالی نظام میں قرض کی وصولیابی اور حقوق کی توثیق کے بنیادی طور پر تین ذرائع ہیں:

[۱] شہادت (Evidence) [۲] مضمون (Guarantee) [۳] رہن (Mortgage)

[۱] شہادت (Evidence): کسی دعوی [Claim] کے ثبوت کے متعدد ذرائع ہیں، یہ قضاء [Judgement] کی بنیادیں ہیں، جیسے شہادت، کتابت، اقرار [Confess] اور قسم لینا وغیرہ، کتابت، اقرار اور قسم بھی شہادت کا ایک حصہ ہیں۔
مقصد شہادت: شہادت یا گواہی قائم کرنے کا مقصد یہ ہے، تا کہ حق سے انکار کا خوف نہ رہے۔ (۴) اس اعتبار سے شہادت حق کی توثیق کا ایک ذریعہ ہے۔

شہادت کا مفہوم: ”الشهادة“ شہین کی زبر کے ساتھ مصدر ہے، قطعی خبر کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”شہد علیٰ کدًا“ اس نے فلاں بات کی شہادت دی، یعنی صحیح درست اور قطعی خبر دی۔ (۵)

(۱) مجموعۃ القبهاء، حرف الواو، ج/ ۳۹۹۔

(۲) مختار الصحاح، امام محمد بن ابو بکر بن عبد القادر الرازی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، باب الواو، ج/ ۹۵۰، ط/ ۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔

(۳) نفس المرجع السابق، باب الواو، ج/ ۹۵۰۔

(۴) مفتی ابیتاج الدین معرفۃ الفاظ الامہان، شرح اشیخ محمد الشریفی الخطیب علی متن الامہان لابی زکریا یہی بن شرف النووی، کتاب الرصن، ۱۲۱/۲، ط/ الاولی، ۱۹۷۹ھ/ ۱۹۹۹م، دار الحیاء للتراث العربي، بیروت، لبنان۔

(۵) مختار الصحاح، امام محمد بن ابو بکر بن عبد القادر الرازی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، باب اشین / ماہ شہادت، ج/ ۳۹۱، ط/ ۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

امام راغب اصفہانی نے لکھا ہے: "الشهودُ الشهادةُ الحضورُ مع المشاهدةٍ اما بالبصر أو بال بصيرة....."
الشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو بصر۔ (۱) آنکھوں یا بصیرت [Insight] سے حاصل ہونے
والے علم کی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں شہادت علم سے متعلق صادر ہونے والا ایک قول ہے، جو بصیرت [Insight] یا بصارت
کے مشاہدے سے حاصل ہوا ہو۔

عین گواہی: مجمّع لغۃ الفقهاء میں ہے: "الا خبار بحق شخص علی غیرہ عن مشاهدة و عیان لا عن تخمين
و حسبان"۔ (۲)

کسی شخص کے حق میں، اس کے مقابل کے خلاف، آنکھوں سے دیکھ کر گواہی دینا ہے، نہ کہ اندازے اور گمان سے گواہی
دینا شہادت کہلاتا ہے۔

زبانی گواہی میں متعدد احتمالات ہیں، مثلاً گواہی کے چھپانے، اس کے بھول جانے، طرف داری اور اس کے جھوٹا ہونے کا
احتمال وغیرہ اس کے باوجود جمہور فقہاء نے زبانی گواہی کو تمام حالات میں قبول کیا ہے ان کی رائے میں سچائی کا معیار گواہ کا
متدين [Pious] ہوتا ہے، نہ کہ تعداد سچائی کا معیار ہے، اس بنا پر گواہی کی تعداد کا مقرر کرنا، امر تعبدی ہے، جو کہ خلاف قیاس ہے۔ (۳)

قانون کی نظر میں تعریف:

"It means to give true information before a competent court of law
what one has seen or known for the purpose of proving or disproving a right
or a crime." (۴)

محاذقانوںی عدالت کے سامنے، اس معاملے کی کچی اطلاع دینا، جو کسی نے دیکھا ہو یا اس کے متعلق جانتا ہو، اس شہادت کا
مقصد حق یا جرم کا ثبوت یا عدم ثبوت ہے۔

بینة (Evidence) کا مفہوم: "شہادت" کے لئے "بینة" کا لفظ بھی استعمال ہوا ہے، جس کے معانی دلیل،
جحت، توی دلیل اور شہادت وغیرہ ہیں۔ (۵)

(۱) المفردات ، ابوالقاسم، الحسین بن محمد، الراغب، الاصفہانی، (۲۵۰ھ) کتاب اشیاء، مادہ / ۶۷، ص / ۲۶۷، ط / بدون تاریخ، نور محمد،
کارخانہ تجارت، کراچی)۔

(۲) مجمّع لغۃ الفقهاء، ص / ۲۶۶۔

(۳) فلسفہ شریعت اسلام، ڈاکٹر سعید حسنی مترجم، مولوی محمد احمد رضوی، ص / ۲۵-۲۲۲، ط / انجم، نومبر ۱۹۹۳ء مجلس ترقی ادب، کلب روڈ لاہور۔
(11) The Islamic Law of Evidence by Prof. Dr. Anwarullah page 20 , First Edition June, 1992, Research Cell Dyal Sing Trust Library Nisbet Road Lahore, Pakistan.

(۴) مجمّع لغۃ الفقهاء، حرف الباء، ص / ۱۱۵۔

(۵) لغات القرآن، مولانا عبدالرشید نجفی، باب الباء المودحة، فصل الایاء المشاورة / ۲، ۵۹، ط / ۱۹۹۳ء، دارالاشاعت مقابل مولوی سافر خانہ
اردو بازار کراچی نمبرا۔

اسلام کے محاشی نظام میں گرفتاری کی اہمیت

لغات القرآن میں ہے: ”بینہ“، کھلی اور واضح دلیل کو بینہ کہتے ہیں، خواہ وہ دلالت عقلی ہو یا محسوس ہو۔ (۱) بینہ (Evidence) کے اصطلاحی معانی: الجملہ میں ہے: ”البینة هی الحجۃ القویۃ“ (۲) ”بینہ“ توی جحت کو کہتے ہیں۔

بینہ کھلی اور قوی دلیل کہتے ہیں، جو کہ عقلی یا حسی استدلال پر منی ہو سکتی ہے، فقہ اسلامی میں ”بینہ“ کا لفظ عموماً زبانی گواہی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ (۳)

ماننے کی بحث: شہادت، کسی معاملے کے متعلق قطعی اور درست خبر دینا ہے، اور خبر کا تعلق معاہدے سے ہے، یعنی دیکھنے ہوئے کسی واقعے کی اطلاع دینا۔ لہذا کوئی خبر اسی وقت قطعی ہو گی، جب کسی شاہد یعنی گواہ نے اسے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، شاید اسی وجہ سے زبانی گواہی کو ”بینہ“ کہتے ہیں۔

اگر کسی شخص نے دیکھنے بغیر حضن اپنے علم، تجربہ اور دلائل و قرائی کی بنا پر معاملہ کو بیان کیا، تو یہ حضن و تجھیں ہے، اس کو فتنی شہادت کہہ سکتے ہیں، کیوں کہ یہ علم، تجربہ اور تجربی کی بنا پر معرض وجود میں آئی اور علم، تجربہ اور تجربی کی بنا پر حاصل ہونے والی معلومات، معاون شہادت ہو سکتی ہیں، شرعی و عرفی شہادت نہیں بن سکتیں، لہذا ان کی بنا پر قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

Evidence (بینہ) کی اقسام:

بینہ (Evidence) یعنی گواہی کی دو قسمیں ہیں:

[۱] تحریری گواہی [۲] زبانی گواہی

(۱) تحریری گواہی: زمان قدیم میں زبانی گواہی پر انحصار کیا جاتا تھا کیوں کہ لکھنے کا روانج بہت کم تھا، اس کے مقابلے آج کل دستاویز کے بغیر شاید ہی کوئی معابدہ ہوتا ہو، اسی وجہ سے عہد حاضر میں تحریری گواہی جو کہ دستاویزات میں موجود ہوتی ہے، دعوی کے ثابت کرنے کے لئے اہم اور قوی دلیل تصور کی جاتی ہے۔ (۴)

اسلام نے معیاری قرضوں کے حوالے سے تحریری گواہی قائم کرنے کا حکم اس وقت دیا جب تحریر کا کوئی خاص راجح دلیل اہتمام نہ تھا اس سے مالی معاملات میں تحریر کی اہمیت واضح ہوتی ہے، اس بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا إِيَّاهَا الَّذِينَ أَمْنُوا إِذَا تَدَآيْتُم بِلِدِينِ إِلَى أَجْلِ مَسَمَّى فَأَكْتُبُهُ طَ وَ لَيَكُتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعُدْلِ - (۵)

(۱) الجملہ، مادہ ۶۷ء، ص/۱۱۱، ط/۳۷۷، بدون تاریخ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی۔

(۲) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۲۳۔

(۳) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۵۰۔

(۴) احکام القرآن، علامہ ابوکمر الجہاں، ج/۱، ط/۳۸۲، ۱۴۰۰ھ، سہیل اکیڈمی لذہور۔

(۵) البقرۃ/۲۸۲۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اے ایمان والو جب تم مقررہ مدت تک آپس میں قرض کالین دین کرو تو اسے لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان کسی کاتب کو عدل کے ساتھ دستاویز لکھنی چاہیے۔

علامہ جاصع نے لکھا ہے کہ جمہور فقہاء کی رائے میں معاملہ دین [Debt] کو لکھنے اور اس پر گواہی قائم کرنے اور اس کے لئے کسی شے کوہن رکھنے کا حکم احتیابی ہے..... اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، ابتداء سے آج تک پوری امت مسلمہ، تمام شہروں میں، دین [Debt] پر مبنی عقود [Agreements]، بغیر کسی گواہ کے کرتی رہی اور ہر دور کے علماء، فقہاء اور اہل فتاویٰ اس سے باخبر تھے، مگر انہوں نے اس پر اعتراض نہ کیا، اگر معاملہ دین کو لکھنے اور اس پر گواہی قائم کرنے اور اس کے لئے کسی شے کوہن رکھنے کا حکم و جو بی ہوتا تو وہ اس پر اعتراض کرتے، میں اس کے مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ (۱)

علامہ جاصع کی مذکورہ رائے کے باوجود شہادت، کتابت اور کوہن رکھنے کی اہمیت کم نہیں ہوتی، بلکہ یہ حکم ہماری اصلاح و بھلائی اور معاملات میں احتیاط کے لئے ہے، اگرچہ سہولت اس کے احتساب میں ہے، نیز دین [Debt] وغیرہ کے معاملے میں کتابت کو اولیٰ صلاح حاصل ہے اور اس پر گواہی، معاملے کو مزید پختہ کرنے کی غرض سے ہے۔

(۲) زبانی گواہی: معاملات میں نزاع کا امکان ہوتا ہے، اس لئے پیش بندی کے طور پر ان میں گواہی قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ فقہاء کے نزدیک تحریری گواہی کے مقابلے میں زبانی گواہی یعنی شہادت کو زیادہ اہمیت حاصل ہے، کیوں کہ ان کی رائے میں خط (Hand writing) پر نتوانی کیا جائے گا اور نہ ہی اس پر عمل کیا جائے گا، اس لئے قاضی صرف دلیل کی بنابر ہی فیصلہ کریگا، اور وہ دلیل شہادت یا اقرار [Confess] یا گکول [Dishonour] یعنی انکار ہے، احتجاف کی رائے میں خط ایک دوسرے کے مشابہ ہو سکتے ہیں اس لئے ان کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا خط شرعی جنت نہیں بن سکتے۔ (۲) لیکن کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] اور زبان کے ذریعے اقرار [Confess] میں فرق نہیں ہے، کیوں کہ یہ دونوں اقرار [Confess] کے ذریعے ہیں، مجلہ میں ہے: "الاقرار بالكتابة كالاقرار باللسان"۔ (۳) کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] زبان کے ذریعے اقرار کی طرح ہے۔

اسی طرح وہ شرائط جو تاجر و مالکوں کے رجistro میں درج ہوں اور قابل اعتبار ہوں، تو وہ بھی کتابت کے ذریعے اقرار [Confess] کی قبلی سے ہیں، جیسا کہ مجلہ میں ہے: "القيود التي هي في دفاتر التجار المعتمد بها هي من قبيل الاقرار بالكتابة ايضاً"۔ (۴)

(۱) الاشباء والظواهر لابن حثیم، کتاب القضاۃ والشهادات، ص/۱۱۶، ط/بدون تاریخ، اتحاد ایم سعید کتبخانی ادب منزل پاکستان جوک کراچی۔

(۲) فلسفہ شریعت اسلام، ص/۳۵۱۔

(۳) المجلیة، مادہ/۱۶۰۶، ص/۳۵۵۔

(۴) المجلیة، مادہ/۱۶۰۸، ص/۳۵۵۔

جب خط اور مہر وغیرہ جعل سازی اور فریب کاری کے شہد سے محفوظ ہوں، تو ان پر عمل کیا جائے گا اور وہ حکم کامdar ہوں گے اور کسی دوسرے طریقے سے اثبات کی ضرورت نہ ہو گی جیسا کہ مجلہ میں ہے.....یہی حکم شاہی اجازت ناموں، تسلیمات [Obligation] اور عادات کے رجistroں وغیرہ کا ہے۔ (۱)

ذکورہ سطور سے واضح ہوتا ہے کہ تحریری گواہی کی اہمیت کسی طور کم نہیں ہے، بلکہ اس دور میں جب کہ لکھنے کا رجحان زیادہ ہے، کتابت کو ترجیح ہو گی، تاہم اگر دونوں طرح کی شہادات موجود ہوں، تو عمومی شرعی ضابطے کو مد نظر کر کر فیصلہ کیا جائے، تو بہتر ہو گا۔

گواہی کا مقصد:

گواہی تحریری طور پر ہو یا زبانی ہو اس کے قائم کرنے کا مقصد یہ ہے، کہ حق سے انکار کا خوف نہ رہے۔ (۲) شریعت نے گواہی کے حوالے سے واضح ضابطہ مقرر کیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رِجَالُيْنْ فَرِجُلٌ وَمِنْ أَنْتَانِ مَنْ تَرْضُوْنَ مِنَ الشَّهِيدَيْنَ“۔ (۳) اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنا لو، پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں (ان کو گواہ بنا لو) جنہیں تم گواہ ہوں میں سے پسند کرتے ہو۔

معاملات میں گواہی کا نصاب: مالی معاملات وغیرہ میں گواہی کا شرعی نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں (۴) یہ جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے۔

المحلہ میں ہے: ”نَصَابُ الشَّهَادَةِ فِي حُقُوقِ الْعِبَادِ رِجَلٌ أَوْ رِجْلٌ وَمِنْ أَنْتَانِ وَتَقْبِيلُ شَهَادَةِ النِّسَاءِ فَقَطْ فِي حُقُوقِ الْمَالِ فِي الْمَحَالِ التَّى لَا يَمْكُنُ اطْلَاعُ الرِّجَالِ عَلَيْهَا“ (۵) حقوق العباد میں گواہی کا نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہیں، اور عورتوں کی گواہی صرف مال کی بابت محل میں قبول کی جائے گی جس پر مرد حضرات مطلع نہ ہو سکتے ہوں۔

گواہی کے الفاظ: احتجاف کی رائے میں کسی حق کو ثابت کرنے کے لئے ”اَشَهَدَ“ کے الفاظ کے ساتھ مجلس قضاۓ میں پچھا خبر دینا شہادت ہے۔ (۶) اس لفظ کے اختیار کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ غلام رسول سعیدی نے ابن حبیم کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ لفظ اپنے اندر قسم کے معنی رکھتا ہے، گویا کہ گواہ یہ کہتا ہے، کہ میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ میں نے یہ واقعہ اسی طرح دیکھا ہے اور

(۱) المحلہ، مادہ/۳۲۶، ۱۷۳۲، ۱۷۳۱، حص/۳۹۱۔ (۲) مفتی الحجاج، کتاب الرصن/۲، ۱۲۱۔

(۳) البقرۃ/۲۸۲۔

(۴) اقتصادی زندگی میں عورتیں فطرتاً مردوں سے کم تجربہ رکھتی ہیں، لہذا عورت کی گواہی، مرد کی آدمی گواہی کے برابر شمار ہو گی۔ (فلسفہ شریعت اسلام، حص/۳۲۸) اگرچہ عورت کی آدمی گواہی کے متعدد اسباب ہیں، مگر سب کوئی بھی ہو، حق یہی ہے کہ شریعت نے عورت کی گواہی کو مرد کے مقابلے میں نصف قرار دیا ہے (وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ)۔

(۵) المحلہ، مادہ/۱۶۸۵، حص/۳۲۸۔

(۶) فتح القدیر، علامہ ابن حمام، مادہ/۲، ۳۲۶، ط/بدون تارتیخ، مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر۔
(۷) (۲)

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اب اس کی خبر دے رہا ہوں۔ (۱)

بنابریں فقہاء کی رائے میں قسم صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی ہوگی، جیسا کہ حدیث میں ہے: "من کان خالفا فلی خلف بالله"۔ (۲)

قسم لینا:

اگر کسی مقام پر عاقد دین کے مابین نزاع پیدا ہو جائے تو تصنیف کا طریق کارکیا ہو گا، گواہی کس سے طلب کی جائے گی، اور قسم کوکس پڑا لیا جائے گا، اس حوالے سے شرعی ضابطہ درج ذیل ہے:

جب نزاع پیدا ہو جائے تو مدعی [Claimant] کی ذمداری ہے کہ وہ گواہ پیش کرے، حدیث شریف میں ہے: "البینة على المدعى واليمين على المدعى من انكر"۔ (۳) گواہی پیش کرنادئی [Claimant] پر ہے اور قسم اس پر ہے جوان کار کرے۔ تاہم بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے قسم اور ایک گواہ سے بھی فیصلہ کیا ہے، جیسا کہ ابن عباس سے روایت ہے

علامہ غلام رسول سعیدی نے علامہ امام ابن حام کے حوالے سے لکھا ہے کہ حدیث: "البینة على المدعى واليمين على من انكر" مشہور ہے اور اس کو تمام امت نے قبول کیا ہے، یہ حدیث حکما متواتر کے درجہ میں ہے، اور اس کے مقابل: "قضی باليمين مع الشاهد" و الی حدیث غریب ہے اور غریب حدیث، متواتر حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی (شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی، کتاب الاقضیۃ، باب القضاۃ بالیمین والشاهد، ۱۹۹۱ھ/۱۳۱۱ط، ۵/۱۳۱۱، فرید بک شال ۱۳۸ اردو بازار لاہور)۔

ابن قدامہ نے اس حدیث: "البینة على المدعى واليمين على من انكر" کو ضعیف کہا ہے، علامہ غلام رسول سعیدی کے بقول ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے، بلکہ یہ قول بدراحت کے خلاف ہے۔ (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقضیۃ، باب القضاۃ بالیمین والشاهد، ۱۳۸/۵)۔

علامہ زیلیجی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری، مسلم، سنن الکبری للیہی حق، سنن دارقطنی، میں منقول ہے اور ابن عدی نے اس کو دو سندروں کے ساتھ روایت کیا ہے، جبکہ امام واقدی نے اس حدیث کو کتاب المغازی میں روایت کیا ہے۔ (نصب الرایۃ، الامام ابو محمد عبد اللہ بن یوسف الزیلیجی المتوفی ۷۴۲ھ/۱۳۲۰م، ط/دارالحدیث)۔ (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقضیۃ، باب القضاۃ بالیمین والشاهد، ۱۳۸/۵)۔

(۱) تبیان القرآن، علامہ، غلام رسول رضوی، ۱/۱۹۹۹ھ/۱۳۲۰م، فرید بک شال ۱۳۸ اردو بازار لاہور۔

(۲) صحیح البخاری، الامام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری (۶۲۵ھ/م)، کتاب الایمان والذور، باب تخلعوا ابا یکم، ۹۸۳/۲، رقم الحدیث/۲۶۳۵، ط/۱۹۸۵ھ/۱۳۲۵م، وزارت تعلیم الفید الرایۃ بالاسلام آباد۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الشهادات، باب الیمین علی المدعی علیه فی الاموال والمحروو، ۱/۳۶۶۔

علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا ہے کہ یہ حدیث: "البینة على المدعى واليمين على من انكر" اس قدر اسانید کثیرہ سے مروی ہے، کہ اس کو حکماً متوافق رقرار دیا گیا اور اس حدیث کے مشہور ہونے میں سب کا اتفاق ہے (شرح صحیح مسلم، کتاب الاقضیۃ، باب القضاۃ بالیمین والشاهد، ۵/۸۱) کی عرب و بن دینار سے روایت ہے، حالانکہ قیس بن سعد کی عمر و بن دینار سے کوئی روایت نہیں ہے، جیسا کہ امام طحاوی نے اس کی تصریح کی ہے۔ (شرح معانی الآثار، باب القضاۃ بالیمین مع الشاحد ۲/۲۵) (نصب الرایہ ۹۷/۲)۔

ابنقطان نے لکھا ہے کہ اگرچہ امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں "عن قیس بن سعد عن عمرو بن دینار عن ابن عباس" روایت کیا ہے، مگر اس میں دو اقطاعی ہیں..... اور امام دارقطنی نے حدیث کو: "عن طاؤس عن ابن عباس" روایت کیا ہے، اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد بن ربیعہ متذکر ہے۔ (نصب الرایہ ۹۷/۲)۔

حدیث: "قضی بالیمین مع الشاحد" کو امام ترمذی نے "عن ربیعہ بن ابی عبد الرحمن عن سہیل بن ابی صالح عن ابی عون ابی هریرہ" سے روایت کیا ہے اور اس کو صن غریب کہا ہے، امام طحاوی کے بقول عبد العزیز (اور اسی طرح) در اور دی نے سہیل سے پوچھا تو اس نے اس حدیث کو نہ پہچانا (شرح معانی الآثار، باب القضاۃ بالیمین مع الشاحد ۲/۲۵۶-۲۵۷) اسی طرح سلیمان نے ان سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا میں اس حدیث کو نہیں جانتا..... سہیل کو یہاڑی لاحق ہوئی جس کی وجہ سے ان کی عقل چلی گئی (نصب الرایہ ۹۹/۲)۔

"ان رسول الله قضی بیمین و شاحد" (۱) رسول اللہ ﷺ نے فتنہ اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔

(۱) اصحح للمسلم، الامام مسلم بن حجاج التخیری، کتاب الاقضیۃ، باب وحوب الحکم بشاهد ویمین، ۲/۴۷، ۵/۲۰۵، ۱۹۸۵ھ۔ ام طبع علی النفقۃ وزارة التعليم الفیدرالیتی باسلام آباد۔ اسی طرح کی مزید روایات حضرت ابو ہریرہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما مسند موقول ہیں (سنن ابن ماجہ، الامام ابو عبد اللہ محمد بن زرید بن ماجہ القرنی (۲۷۳م)، ابواب الشہادات، باب القضاۃ بالشاهد والیمین، حصہ ۱، ۳/۱۷، ط/بدون تاریخ، ایج ایم سعید کپنی ادب منزل کراچی)۔

علامہ بیٹھی کی رائے کے مطابق اس حدیث میں دو اقطاعی ہیں:

- ۱۔ بقول امام ترمذی، امام بخاری نے کہا کہ عمر و بن دینار نے ابن عباس سے حدیث کو نہیں سنائی..... امام بخاری کی بات کی تو یہ امام دارقطنی سند سے ہو رہی ہے، جس میں عمر و بن دینار کے بعد طاؤس کا نام ہے۔ دارقطنی حدیث کو اس سند سے روایت کیا ہے: "عن عبدالله بن محمد بن ربیعہ ثنا محمد بن مسلم عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس"..... نیز عبد اللہ بن محمد بن ربیعہ متذکر ہے۔

- ۲۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ ہم قیس بن سعد کی عمر و بن دینار سے کسی روایت سے واقع نہیں ہیں (شرح معانی الآثار، باب القضاۃ بالیمین مع الشاحد، ۲/۲۵۷) (نصب الرایہ ۹۸/۲)۔

ابنقطان نے لکھا ہے کہ اگرچہ امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں "عن قیس بن سعد عن عمرو بن دینار عن ابن عباس" روایت کیا ہے، مگر اس میں دو اقطاعی ہیں (نصب الرایہ ۹۸/۲)۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حدیث مذکورہ سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ قسم مدئی [Claimant] پر ہے یا مدئی علیہ [Defendant] پر ہے، فقماء احتجاف نے اس حدیث کی تاویل کی ہے: ”ان المراد قضی بشاهد للمدعی و یمین المدعی علیہ ای قضی احیانا هکذا و احیانا هکذا“۔^(۱)

کیلئے دوسری حدیث اس بات کا تعین کرتی ہے کہ قسم مدئی علیہ [Defendant] پر ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”ان النبی ﷺ قضی بالیمن علی المدعی علیہ“۔^(۲) یعنی حضور ﷺ نے مدئی علیہ [Defendant] پر قسم سے فیصلہ فرمایا۔

مدئی [Claimant] کی قسم اور ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ کرنا جائز ہے..... مگر یہ کہ یہ فیصلہ صرف مالی معاملات کے ساتھ خاص ہے۔^(۳)

علامہ نووی نے کہا: ”فیه جواز القضاe بشاهد و یمین“۔^(۴) (مدئی) [Claimant] جب اپنے دعویٰ پر ایک گواہ پیش کرے اور قسم کھالے، تو اس کے حق میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔ انہی کے بقول صحابہ، تابعین اور جمہور فقہاء کا موقف ہے کہ اموال اور جن چیزوں سے اموال کا قصد کیا جائے، ان میں ایک گواہ اور قسم کی بنابر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔^(۵)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک ضعیف روایت ہے: ”ان النبی ﷺ رد الیمن علی طالب الحق“۔^(۶)

حتابلہ نے حدیث ابن عباس کو مدنظر کھتھے ہوئے کہا کہ مالیات میں ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ ہو جائے گا۔^(۷)

(۱) کشف المخاطع عن وجہ المؤطا (حاشیۃ المؤطا لابن حماد) ،مولانا اشfaq الرحمن الکاذھلوی، ص/ ۲۳۲۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الشھادات، باب للیمن علی المدعی علیہ فی الاموال والخود/ ۳۶۷۔

(۳) فقه الحدیث، ترجمہ و تشریح کتاب الدرر الاصمیۃ للشوكانی، مترجم حافظ، عمران ایوب، لاہوری، کتاب الخصومة، ۵۹۱/۲، ط/ جولائی ۲۰۰۷ء، نعمانی کتب خانہ، لاہور۔

(۴) شرح الکامل للغنوی، مع الصحیح للمسلم، کتاب الاقضیة، باب وجوب الحکم بشهاد و یمین، ۷۸/۲، ط/ ۱۹۸۵ھ/ ۱۴۰۵ء، وزارت اعلیٰ تعلیم الفیدرالیتی باسلام آباد۔

(۵) علامہ نووی کے بقول اس باب میں حدیث ابن عباس صحیح ترین ہے..... اس پر کسی نے جرح نہیں کی اور انہیں حدیث کی رائے میں اس حدیث کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں ہے (شرح الکامل للغنوی، مع الصحیح للمسلم، کتاب الاقضیة، باب وجوب الحکم بشهاد و یمین، ۷۸/۲)۔

(۶) علامہ شوکانی کی رائے میں مدئی [Claimant] سے قسم اٹھوانے پر کوئی واضح دلیل نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ضعیف ہے (فقہ الحدیث، کتاب الخصومة، ۵۹۲/۲)۔ احتجاف کی رائے میں ایک گواہ اور مدئی [Claimant] کی قسم کی بنابر فیصلہ کرنے کے حوالے سے جو حدیث آئی ہے، وہ منقطع ہے، اور وہ حدیث جس میں ایک سے زائد راوی منقطع ہوں وہ قرآن کے کسی حکم کو منسوخ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہے (نصب الرأیة، ۹/۲ و مابعد)۔

(۷) عقوبات اور بد نیات یعنی نکاح وغیرہ کے احکام میں دو گواہوں کی ضرورت ہوگی (المغنى لابن قدامة الحنبلي، ۱/۷ و مابعد، ط/ دار الفکر بیروت لبنان)۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

فقهاء مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ وغیرہ کی رائے میں مالیات میں گواہ کے ساتھ قسم کے ذریعے فیصلہ کیا جائے گا۔ (۱) علامہ شوکانی اسی کے قائل ہیں (۲) احتجاج کی رائے میں حدود اور قصاص کے علاوہ سب حقوق میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی، (۳) مقررہ نصاب سے ہٹ کر فیصلہ دینا جائز نہیں ہے۔

احتجاج کی رائے میں: ”قضیٰ بیمین و شاهد“ کو مالیات کے ساتھ خاص کرنا درست نہیں ہے، بلکہ تمام امور میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کی ضرورت ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رِجَالًا فَلْيَكُونَا مِنْ مَنْ تَرَضَوْنَ مِنَ الشَّهِيدَاءِ“۔ (۴) آیت مذکورہ میں گواہی کا نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں مقرر ہوا ہے، لہذا ایک گواہ اور مدعی [Claimant] کی قسم کی بنا پر فیصلہ کرنے کا حکم اس آیت سے باطل ہو رہا ہے، نیز سیاق آیت میں قرض پر دو گواہ ہنانے کا ذکر موجود ہے، اور گواہ اس لئے بنائے گئے تاکہ اگر کوئی فریق انکار کرے، تو حکم کے سامنے دو گواہ پیش کر دیئے جاسکیں، لہذا حکم پر لازم ہے کہ وہ دو گواہوں کی بنا پر فیصلہ دے، کیوں کہ آیت میں امر کا صیغہ ہے، جو کہ وجہ کا تقاضا کرتا ہے، جس طرح حد قذف میں اسی (۸۰) کوڑوں سے کماو حصہ نا میں سو (۱۰۰) کوڑوں سے کم مارنا جائز نہیں، اسی طرح دو گواہ منصوص (Expressly stated in the text) ہیں اور دو گواہوں سے کم گواہ پیش کرنا اور دو سے کم گواہوں پر فیصلہ دینا جائز نہیں ہے۔ (۵)

حدیث: ”قضیٰ بیمین و شاهد“ قرآن و حدیث مشہورہ کے خلاف ہے، جبکہ اس کے مقابلے میں حدیث: ”البینة على المدعى واليمين على من انكر“ زیادہ مشہور ہے اور امامت نے اس کو قبول کیا ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ مدعیٰ علیہ پر قسم ہے۔ (۶)

لہذا اگر ایک گواہ اور مدعی [Claimant] پر قسم کے ساتھ فیصلہ دیا جائے، تو گواہی کا قاعدہ ٹوٹ جائے گا اور اس قاعدہ کا عموم منسوخ ہو جائے گا۔

(۱) بدایۃ الجہد و نہایۃ المقصود لابن رشد، مترجم ڈاکٹر عبداللہ فہد فلاہی، ج/۱۲۳۰، ط/۲۰۰۲، دارالتد کیر ٹمن مارکیٹ، غزنی شریٹ، اردو بازار لاہور۔

(۲) فقد الحدیث، کتاب الخصومة، ۵۹۱/۲۔

(۳) (اللباب فی شرح الکتاب، شیخ عبدالغنی المیدانی، ۱۲۲۲ھ، ط/قدیمی کتب خانہ مقابلہ آرام باغ، کراچی، پاکستان)۔ شافعیہ کی رائے میں یہ حکم صرف اموال اور اس کے قوامیں: جیسے بیچ، شراء، شرط خیار، اجل، اجارہ اور اعارة وغیرہ میں ہے (انفسیرات الاحمدیہ، الشیخ، ملا احمد الجنوبری، ج/۹، ۷، مکتبۃ الحرم اردو بازار، لاہور، پاکستان)۔

(۴) البقرۃ، ۲۸۲۔

(۵) احکام القرآن، ابوکعب علی الرازی الجھاں (م/۳۷۳ھ)/۱/۵۱۲ھ و مالبعد، ط/۱۴۰۰ھ، سہیل اکڈیمی لاہور۔

(۶) شرح صحیح مسلم، کتاب الفقیہۃ، باب القضاۃ بیمین والشاهد، ۵/۸۱۔ کشف الغطا عن وجہ امۃ طالہ ما لک (حاشیۃ ۲) ج/۱۲۳۲/۶۳۵۔

اسلام کے معاشر نظام میں گارنٹی کی اہمیت

حاصل یہ ہے کہ ایک گواہ اور مدعی پر قسم سے فیصلہ باطل ہے، مدعی پر گواہی اور انکار کرنے والے پر قسم ہے، نیز گواہی کا معیار وہی ہے جو آیت قرآنی سے واضح ہوتا ہے۔

اقرار حق: قضاۓ کی ایک بنیاد حق کا اقرار [Confess] ہے، جس کی بنیاد فیصلہ کیا جاتا ہے۔

اقرار کا مفہوم: لفظ اقرار، اقر کا مصدر ہے۔ (۱) ”اقربہ“ باء کے صلے کے ساتھ، اقرار [Confess] کے معنی اعتراف کرنا، تسلیم کرنا اور مان لینا کے ہیں۔ (۲) کہا جاتا ہے: ”اقر بالحق“ یعنی اس نے حق کا اقرار [Confess] و اعتراف [Admit] کیا۔ (۳)

مجمل لغۃ الفہرائیں اقرار (Recognition of rights) کی تعریف یہ کی گئی: ”اعتراف الشخص بحق عليه لأخر۔“ (۴) کسی شخص کا کسی دوسرا کے حق (جو اس کے ذمہ ہے) کو تسلیم کرنا، اقرار کہلاتا ہے۔

دعوی کے ثبوت کے لئے سب سے زیادہ قوی دلیل، مدعی علیہ [Defendant] کا ذاتی اقرار [Confess] ہے، مگر مدعی علیہ میں ہے: ”ان اقر المدعى علیه الرزمه الحاکم باقراره وان انکر طلب البينة من المدعى“۔ (۵) اگر مدعی علیہ اقرار کر لے تو حاکم اس کے اقرار [Confess] پر اس کو پابند بنائے گا اور اگر اس نے انکار کیا، تو مدعی [Claimant] سے گواہی طلب کی جائے گی۔

[۲] ضمان (Guarantee) :

ضمیم (عین کلمہ کے زیر کے ساتھ) ”ضمن الشیء“ اس نے فلاں شے کی ضمانت دی، ایسے شخص کو ”ضامن“ یا ”ضمیم“ کہتے ہیں، ”ضَمِّنَةُ الشَّيْءِ تَضْمِنَةٌ فَقَضَمَنَةٌ عَنْهُ“ اس نے اسے کسی چیز کا ضامن [Guarantor] بنایا، تو وہ اس کی طرف سے ضامن بن گیا۔ (۶)

”اضمان.....الکفالۃ“ ضمان، کفالت کو کہتے ہیں۔”الضمانة“، ”ضمیم“ سے ہے، ہر وہ شے جو حق کے ضمایع سے حق کی کفیل [Guarantor] ہو، جیسے وثیقه، رہن اور کفالت وغیرہ، ان (Warranty deed) کو ضمانت کہتے ہیں۔ (۷)

(۱) مجمل لغۃ الفہرائیں، حرفاً حمراً / ص ۸۳۔

(۲) المور والوسيط، ڈاکٹر روی الجلکی، منیر الجلکی، مترجم پروفیسر عبدالرزاق، حرفاً / ص ۷۲، ط ۲۰۰۵، وار الاشاعت اردو بازار کراچی۔

(۳) مختار الصحاح، باب القاف، مادہ / قر / ص ۷۲۳۔

(۴) مجمل لغۃ الفہرائیں، حرفاً حمراً / ص ۸۳۔

(۵) الجبلة، مادہ / ۱۸۱، ص ۲۰۹۔

(۶) مختار الصحاح، باب الضاد / مادہ / ض من / ص ۵۳۱۔

(۷) مجمل لغۃ الفہرائیں، حرفاً الضاد، ص ۲۸۵۔

لغت میں ”وَشْفَة“ کا لفظ آیا ہے، یعنی اس نے اس کو شفہ قرار دیا۔ (۱) شاید اسی بنا پر شخصی ضمانت کو وثیقہ کہا جاتا ہے، عموماً ضمانت کی ضرورت دو معاملہ کاروں کے مابین پیش آتی ہے، اور ان کے درمیان جب کوئی تیرا شخص، حق دلوانے کی ضمانت اٹھائے تو، تو اس کو ضامن [Guarantor] کہتے ہیں۔

ضمانت کسی شے کی ہوتی ہے، جو حق کو ضائع ہونے سے بچاتی ہے اور حق کی کفالت کرتی ہے، ضمانت شخصی ہو تو کفالت کی ذمہ داری کفیل پر آتی ہے۔

مقصد ضمانت:

افلاس [Bankruptcy] کے خوف کی وجہ سے ضمان کو قائم کیا جاتا ہے۔ (۲) مطلب یہ ہوا کہ جب کوئی ضامن یا کفیل [Guarantor] ہو جائے تو افلاس [Bankruptcy] کا خوف نہیں رہتا، کیوں کہ قرض وغیرہ وینے والا، عدم ادائیگی کی صورت میں، ضمانت اٹھانے والے سے قرض کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کے عہد میں ایک قرض وینے والے نے کسی کے میں دینار دینے تھے، قرضخواہ نے اس سے مطالبہ کیا، تو اس نے کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے، جو کہ میں تمہیں دوں، قرض خواہ نے کہا، بخدا! جب تک تو قرض اونہیں کرے گا میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا یا تو مجھے کوئی ضامن دے، وہ اسے کھینچ کر نبی ﷺ کے پاس لے گیا، حضور ﷺ نے اس سے پوچھا کہ، تو اس سے کتنی مہلت مانگتا ہے، اس نے کہا کہ ایک ماہ کی، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس کا ضامن ہوں، پھر وہ شخص مقررہ مدت اسے لے آیا تو آپ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ کہاں سے ملا ہے تو اس نے کہا معدن (کان) سے، تو آپ نے فرمایا اس میں بھلائی نہیں ہے، (اس کے مال کو رد فرمایا) اور اس کے قرض کو اپنی طرف سے ادا کیا۔ (۳) مذکورہ حدیث صحیح ہے اور اس میں قسم کو مدعا علیہ [Defendant] پڑا لگا ہے، اس حدیث سے چند باتیں مزید ظاہر ہوتی ہیں:

(۱) مختار الصحاح، باب الوداع، ج/ ۹۵۰۔

(۲) مغن المحتاج، کتاب الرحمن، ج/ ۲، ص/ ۱۲۱۔

(۳) سنن ابن ماجہ، ابواب الصدقات و متعلقاتها، باب الکفالة، ج/ ۵۔ حاشیہ کتاب میں علامہ عبدالغفار مجدری دہلوی نے آپ ﷺ کے مال کو رد فرمانے کی وجہ نے یہ لکھی ہے، کہ معدن اگر دارالاسلام میں ہو اور اسے کوئی مسلمان پائے، تو وہ اس کا خس ادا کرے گا، کیوں کہ حدیث میں ہے: ”وفي الكاز الخمس“ اور باقی ماندہ اس کے مال کا ہوگا، بشرطیکہ وہ اس کا مالک ہو، اور اگر یہ کسی پہاڑی جنگل میں ہو، تو اس کا ہے، جس نے پایا ہے، اور یہ بات نامعلوم تھی، کہ اس نے کسی دوسرے کی ملکیت سے لیا ہے یا جنگل سے حاصل کیا ہے، وہ مال نہ لیتا بھرتھا، اس وجہ سے آپ نے اس کو لوٹا دیا اور اس کا دین [Debt] اپنی طرف سے ادا کر دیا۔ (انجاح الحاجۃ حاشیۃ سنن ابن ماجہ، اشیع، عبدالغفار مجدری، الدھلوی، ابواب الصدقات و متعلقاتها، باب الکفالة، ج/ ۵، ص/ ۷۴، ط/ بدون تاریخ، ایج ایم سعید کینی ادب منزل کراچی)۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

- [اولا] قرضخواہ کو مطالبہ دین [Debt] کا حق حاصل ہے۔
- [ثانیا] جس کے ذمہ دین [Debt] ہے، قاضی اس تک مہلت دے سکتا ہے۔
- [ثالثا] مقررہ وقت میں دین [Debt] نہ کیا جائے کے تو ضامن [Guarantor] دین کی ادائیگی خود کرنے کا پابند ہے۔
- [رابعا] قاضی، منصب قضاۃ پر رہتے ہوئے خود کسی کا ضامن [Guarantor] بن سکتا ہے۔
- [خامسا] مدت دین پوری ہونے پر معاملہ کو عدالت میں لایا جائے گا۔
- [سادسا] قاضی، کے پاس اختیار ہے کہ وہ ذرائع آمدن (Source of Income) کے متعلق دریافت کرے اور مشکوک و ناجائز آمدن کو مسترد کرے۔
- [سابعا] رکاز میں خس ہے۔

قاضی کا علم کی بنا پر فیصلہ کرتا: قسم کے باوجود قاضی اپنے علم کی بنا پر فیصلہ کر سکتا ہے، جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں جھگڑا ائے تو آپ نے مطالبہ کرنے والے سے دلیل پیش کرنے کو کہا، جب وہ دلیل پیش نہ کر سکا تو آپ ﷺ نے دوسرا شخص (مطلوب) کو قسم اٹھانے کا کہا، اس نے اللہ کی قسم کھائی کہ اس کی کوئی شے اس کے پاس نہیں ہے، تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "قد فعلت ولكن غفرلکَ بالأخلاق قول لا إله إلا الله"۔ (۱) یعنی تو نے ایسا کیا ہے، لیکن تجھے "لا إله إلا الله" اخلاص کے ساتھ کہنے کی وجہ سے بخش دیا ہے، ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "بل هو عندك ادفع اليه حقه" بلکہ وہ تیرے پاس ہے، اور اس کو اس کا حق دے دے۔ مذکورہ حدیث میں فیصلہ کے لئے بنیادی اصولوں یعنی گواہی اور قسم کو برداشت لایا گیا بعد ازاں جب ناجائز طور پر دوسرے کا حق غصب کرنے کی کوشش کی گئی تو نگاہ نبوت سے فیصلہ دیا گیا، جو کہ صرف آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے، لہذا قاضی کا اپنے علم کی بنا پر فیصلہ قطعی فیصلہ نہیں کر سکتا، بلکہ فیصلہ قضاۃ کے اصولوں کے مطابق کیا جائے گا اس کا علم معاون فیصلہ ہو سکتا ہے، اس حوالے سے وہ ناجائز کرنے والے کو خوف دل سکتا ہے۔

۳] رہن (Mortgage):

رہن کی تاریخ قدیم یونانیوں کے دورے ملتی ہے، قدیم معاشرے میں اس کا چل چلا اور رہا: "تاریخ میں سب سے پہلے غیر سودی کا رو بار کرنے والے بینک کا نام ایجنسی تھا اس بینک نے رہن کو اپنی اساس بنایا تھا، یہ بینک ساتویں صدی قبل مسح بال میں قائم ہوا اور اپنے زمانے کا ممتاز بینک تھا"۔ (۲)

(۱) السنن لابی داکو، الاسلام، ابوواود الجیفانی (۲۰۲-۲۷۵ھ) کتاب الایمان والندور، باب فی الحلف کا ذی بمحمد، ص/۳۷۶، ح/۳۲۵، ط/الاولی ۱۹۹۹م، دارالاسلام للنشر والتوزیع اریاض۔

(۲) ہشی آف دی جیوز نیو یارک /ص ۶۸-۶۹، ط/۱۹۵۸ء بحوالہ سودی کی تبادل اساس، شیخ محمود احمد، ص/۹۲، ط/اول، ۱۹۸۴م، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۲ کلب روڈ، لاہور۔

اسلام سے پہلے لوگ مادی اشیاء کے علاوہ اپنی اولادوں کو بھی رہن رکھتے تھے، زمانہ جاہلیت میں عربوں یہ رواج تھا کہ رہن، مرہن سے کہتا کہ اگر میں فلاں وقت تک قرض کی رقم تھارے پاس لے آؤں تو ٹھیک ہے، بصورت دیگر رہن تھا رہن ہو گا اور جب رہن، رہن کو شرط کے مطابق مقرر ہو وقت میں چھڑانے کی طاقت نہ رکھتا تو شے مرہن کو مرہن کی ملکیت تصور کر لیا جاتا تھا۔

عہد اسلام میں دیگر رواجی قوانین کی طرح رہن کا قانون بھی موجود تھا، اسلام نے اس قانون کو برقرار رکھا، البتہ جہاں خرابی تھی اس کو دور کر دیا گیا، چنانچہ حضور ﷺ نے اپنے فرمان: "لَا يَغْلِقُ الرَّهْنَ" (۱) کے ذریعے رہن کو اس طرح بند کرنے سے منع فرمایا وہ مرہن کی

ملکیت بن جائے، یہ زمانہ جاہلیت عرب رہن کے حوالے سے اس طرح کیا کرتے تھے، کے اس طریقے کو باطل قرار دیا۔

اسلام نے معیادی قرضوں میں شہادت اور کتابت کا حکم دیا ہے اور اگر کسی جگہ کاتب میسر نہ ہو، تو رہن رکھنے کا حکم دیا ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَإِن كُنْتُمْ عَلَى سُفُرٍ وَلِمْ تَجْدُوا كَاتِبًا فَرْهُنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمْنَ بَعْضَكُمْ بَعْضاً

فَلَيُؤْذَنَ الدُّرْدُلُ أَوْ تَعْمَنَ أَمَانَتُهُ وَلِيُقْرَأَ اللَّفْرِيْهُ۔ (۲)

اور اگر تم سفر میں ہو اور تمہیں دستاویز لکھنے والا نہ ملے، تو قبضہ دی ہوئی رہن (کی بنا پر معاملہ کرو) پھر اگر تمہیں ایک دوسرے

پر اعتبار ہو تو جس پر اعتبار کیا گیا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس کی امانت ادا کرے اور اللہ سے ڈرے جو اس کا رب ہے۔

رہن کی شکل صورت میں عہد بجهد جدت آتی گئی، اس وقت رہن، متعدد صورتوں کے ساتھ مالیاتی نظام کا حصہ بنا ہوا ہے، موجودہ بینکاری نظام میں رہن کو جو بنیادی مشیت حاصل ہے، اس سے انکار مجال ہے۔

وثیقدین [Debt] کا مالی اعتبار سے قسمی ہونا ضروری ہے، مال مقوم کی جو قید فتحاء نے لگائی اس کا فائدہ یہ ہے، کہ ایسی تمام اشیاء و ثیقہ سے کل جاتی ہیں جو حرام ہیں یا حرام کرنے والی ہیں اور انکی پلیڈی جدا کرنا ممکن نہیں ایسی اشیاء کو قرض کا وثیقہ بنانا جائز نہیں ہے۔ (۳)

قرآنی آیت اور حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ رہن سے دین [Debt] کی توثیق ہوتی ہے۔

علامہ جزیری نے لکھا ہے کہ لفظ وثیق کے معنی پائیدار کے ہیں، پس قرض میں کوئی شے رہن رکھی جائے، تو وہ قرض قبل دلوں ہو جاتا ہے۔ (۴)

ڈاکٹر وہب الزحلی نے لکھا ہے: "وَثِيقَةُ إِيمَانٍ مَتَوَثِّقَةٌ بِهَا فَقَدْ تَوَثَّقَ الدِّينُ وَصَارَ مَضْمُونًا مَحْكُمًا بِالْعَيْنِ"

(۱) الام، ابو عبد الله محمد بن ادریس الشافعی (۱۵۰-۲۰۲ھ)، کتاب الرصن، ۳/۱۸۶، ط/بدون تاریخ، وار المعرفۃ بیروت لبنان۔

(۲) البقرۃ/۲۸۳۔

(۳) الفقہ الاسلامی و ادله، الدکتور، وہبۃ الزحلی، الفصل الثانی عشر، الرصن، ۵/۱۸۰، ط/الثانیہ ۱۹۸۹ھ/۱۹۸۹م، دار الفکر سوریا دمشق۔

(۴) کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعة، کتاب الرصن، ۲/۲۶۰۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

المرهون“ (۱) و شیقہ دشے ہے جس کے ساتھ کسی کو منبیو طکیا جائے، قرض مضبوط ہو کر شے مر ہونہ کے عوض پختہ اور قبل ضمانت ہوا۔ علامہ عینی نے علامہ تدویری کے حوالے سے لکھا ہے: ”الرهن عبارۃ عن عقد و ثیقة، و بذ اک یفضل من الكفالة والحوالۃ، لانهم ماعقد و ثیقة بذمة، و یفضل من المبيع فی ید البائع لا نہ و ثیقة ولیس بعقد علی وثیقة“ (۲) رہن وثیقة کے عقد سے عبارت ہے اسی وجہ سے کفالہ اور حوالہ سے جدا ہے کیوں کہ یہ دونوں شخصی ذمہ داری کے عقد ہیں اور باائع کے قبضہ میں جو بیع (جو شے پیچی یا خریدی جا رہی ہو) ہے اس سے جدا ہے کیوں کہ وہ صرف وثیقة ہے اور وثیقه پر عقد نہیں ہے۔ امام راغب اصفہانی نے رہن کی تعریف کرتے ہوئے کہا: ”الرهن ما یوضع وثیقة للدین“، ”قرض کی مضبوطی اور پیچگی کے لئے جو شے رکھی جائے، رہن کہلاتی ہے۔ (۳)

الہذا ایسی شے وثیقه بن سکتی ہے جو مالی اعتبار سے قیمت رکھتی ہو، مالی اعتبار سے قیمت کی قید لگانے سے ایسی تمام اشیاء وثیقه سے نکل جائیں گیں جو حرام ہیں یا حرام کرنے والی ہیں اور انکی پلیدی جدا کرنا ممکن نہیں ایسی اشیاء کو قرض کا وثیقه بنانا جائز نہیں ہے۔ مالیاتی اداروں میں متعدد مقاصد کے تحت قرضے دیے جاتے ہیں، جن میں متعدد نوعیت کی ضمانتیں درکار ہوتی ہیں، ان میں شخصی ضمانتیں، ذاتی ملکیتی جائیداد کی ضمانتیں، اشیاء رہن کی ضمانتیں وغیرہ شامل ہیں، اسلامی مالیاتی نظام کے مطابق رہن کو بطور ضمانت (Guarantee) رکھا گیا ہے۔

محمد حفیظ ارشد ملک نے چند مقاصد کے تحت دیے جانے والے قرضوں کی نشاندہی کی ہے، جن میں رہن کو بطور ضمانت (Guarantee) رکھا جاتا ہے:

مطلوبہ ضمانت	مالی تعاون کا طریقہ	مقصد قرضہ
ذاتی ملکیت جائیداد (اس میں منقولہ غیر منقولہ جائیداد کو رہن رکھا جاسکتا ہے)	قرض حصہ	[۱] ذاتی قرضہ
اشیاء کارہن	مرا بحہ	[۲] سرمایہ عاملہ تجارت و صنعت
ملکیت کاغذات کارہن	مرا بحہ (حقوق ملکیت)	[۳] اشیاء سرمایہ کے لئے
اشیاء واجناس کی ترسیل کیلئے	مرا بحہ و اپس خریداری کا معابرہ	[۴] اشیاء واجناس کی ترسیل کیلئے
زمین کارہن	ترقیاتی چارج	[۵] زمین کی اصلاح و ترقی
ذاتی ضمانت (بذریعہ رہن ضمانت) (۲)	مرا بحہ / بحث اقساط	[۶] اشیاء صرف کی خریداری

(۱) الفقہ الاسلامی و ادلتہ، الفصل اثنی عشر، الرعن، ۱۸۰/۵۔

(۲) الہنایہ شرح الہدایہ، محمود بن احمد بن موسیٰ بن احسین المعروف بدرا الدین الحنفی (۸۵۵ھ/۱۲۵۱م)، ۳۹۵/۱۲، ط/الاولی ۱۳۲۰ھ/۲۰۰۰م، المکتبۃ الخفاریۃ، کافی روڈ، شالدرو کوئٹہ، پاکستان۔

(۳) المفردات، کتاب الراء، مادہ رہن/ص ۲۰۳۔

(۴) اسلامی مالیاتی طریقہ کار بلا سود بانگ، محمد حفیظ ارشد ملک، ص/۱۳۰، ط/۲۰۰۵، الحفیظ و ملیفیز ٹرست رجسٹرڈ اسلام آباد۔

قبضہ رہن کے معاملات:

عقد رہن کے دو پہلو ہیں، ایک اعتبار سے رہن عقود تبرعات کے مشابہ ہے، اور دوسراے اعتبار سے یہ عقد بیع سے ملتا جاتا ہے:

[۱] عقد رہن کی عقود تبرعات سے مشابہت [۲] عقد رہن کی عقد بیع سے مشابہت

(۱) عقد رہن کی عقود تبرعات سے مشابہت: عقد رہن میں عقود تبرعات (۱) کی خصوصیات پائی جاتی ہیں:

اولاً: عقد تبرع (Donation) کی طرح شے رہن کسی کا چیز کا عوض و معاوضہ نہیں ہوتی، بلکہ مقر وض کے قرض ادا کرنے کے ساتھ ہی رہن اپنارہن واپس لے لیتا ہے۔

ثانیاً: رہن، عقد تبرع کی طرح صرف تبرع (Donor) سے تام ہو جائے گا، جیسے ہبہ اور صدقہ عقد تبرع ہیں، جو تبرع (Donor) سے تام ہو جاتے ہیں۔ (۲)

ثالثاً: رہن پر رہن بھی لازم نہیں ہوتا، بلکہ وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے خود رہن دیتا اور منظور کرتا ہے، تو صرف اسی کے قبول سے تمام ہو جائے گا، مثلاً کہے کہ میں نے قرضہ کے عوض رہن دیا اس طرح کے الفاظ کہے مگر لفظ رہن کہنا شرط نہیں ہے، لیکن اگر اس نے خرید کر کوئی کپڑا دیا اور کہا کہ اس کو رکھ لو، جب تک میں تیرا قرضہ ادا نہ کروں تو یہ کپڑا رہن ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے رہن کے معنی بیان کئے ہیں اور عقود [Agreements] میں معانی کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ (۳)

رابعاً: دیگر تبرعات کی طرح رہن خود بغیر قبضہ کے مفید حکم نہیں ہوتا۔ (۴) آئندہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رہن میں قبضہ کا پایا جانا ایک لازمی شرط ہے، اختلاف اس امر میں ہے کہ قبضہ، بحث عقد کی شرط ہے یا عقد کے تام ہونے کی شرط ہے۔ (۵)

(۱) کسی کو بغیر کسی مقابل کے دینا تبرع کہلاتا ہے (مجموعۃ الفتاوا، جرف الاتاء /ص/ ۲۶۶)۔ عقد تبرع ایسا عقد ہے، جس میں عائد (عقد کرنے والا) اپنے لئے اس عقد کے مقابلے میں کسی نئے کا مستحق نہیں ہوتا اور کوئی دوسرا اس کا مستحق اس وقت ہو گا، جب عائد اس کو نافذ کرے، رہن پر رہن کہنا لازمی نہیں ہے، کیوں کہ رہن، رہن کے مقابلے میں مرہن پر کسی چیز کا احتراق (Right) حاصل نہیں کرتا، اسی تبرع (نیکی) کی وجہ سے اس پر جنمیں کیا جا سکتا اور وصیت کی طرح اس کو نافذ کرنا ضروری ہے، یعنی جب تک وصیت نافذ نہ ہو، اس وقت تک سوچی لہ (جس کے حق میں وصیت کی جائے) کے لئے کوئی احتراق (Right) نہیں ہے، اسی طرح عقد رہن سے، رہن کو مرہن پر کوئی احتراق (Right) نہیں ہوتا۔ (عین الحدایۃ، سید امیر علی ملیح آبادی، ۲۵۰/۲، ط/ بدون تاریخ، ادارہ نشریات اسلام، فتنی مارکیٹ، اردو بازار، لاہور)۔

(۲) الحدایۃ، الامام، ابو الحسن، برہان الدین، علی بن ابی بکر، المرغینانی (م۵۱۱ھ-۵۹۳ھ) کتاب الرحمن (حاشیہ) ۲/ ۵۱۳، ۶/ ۱۳۰۵ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۸۵ام، وزارتہ تعلیم الفید رالیہ، باسلام آباد۔ اشرف الحدایۃ، کتاب الرحمن، ۱۳۵/۱۲، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۸۵ام، ارشاد احمد ریاضی، ایڈریشن ۱۹۸۱ھ، اشاعت/ اول، ۱۴۰۶ھ/ ۱۹۸۱ام، ادارہ تحقیقات اسلامی الجامعہ الاسلامیہ العالمیہ اسلام آباد پاکستان۔

(۳) جس طرح ہبہ اور صدقہ لازم نہیں ہوتا (عین الحدایۃ، کتاب الرحمن، ۲/ ۲۵۰)۔ (شرح مجلہ للہاتسی، مترجمہ، مفتی امجد العلی، دفعہ ۳/ص/۱۵-۱۲، اشاعت/ اول، ۱۴۰۶ھ/ ۱۹۸۱ام، ادارہ تحقیقات اسلامی الجامعہ الاسلامیہ العالمیہ اسلام آباد پاکستان)۔
بدائع الصنائع (اردو)، ابو بکر بن مسعود، الکسانی (م۵۸۷ھ) کتاب الرحمن، ۲/ ۳۲۸، ط/ اول، ۱۹۹۱م، دیال سنگھ لاہوری، نسبت روڈ، لاہور۔

(۴) مالی معاملات پر غرر کے اثرات، ڈاکٹر ابیاز احمد صدیقی، حصہ ۲، ص/ ۲۳۹، ط/ ۲۰۰ء، ادارہ المعارف کراچی، ۱۹۷۳ء، پاکستان۔

عقد رہن میں ایجاد و قبول:

ذکورہ تصریحات سے احتجاف کی رائے واضح ہوتی ہے کہ رہن ایجاد و قبول سے منعقد ہوتا ہے، مگر لازم نہیں ہوتا۔ (۱) مالکیہ کی رائے میں عقد رہن ایجاد و قبول سے صحیح ہوتا ہے۔ (۲) امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے قبضہ کے بغیر بات مغضض چیز سے رہن لازم ہوتا ہے۔ (۳) رہن عقد مضبوطی کا عقد ہے، اور کفالت کے مشابہ ہونے (۴) کی وجہ سے اس میں قبضہ مر ہوں کی ضرورت نہیں۔ (۵) اس لئے کہ رہن دونوں جانب سے مالی معاملہ ہے، جو اپنی اصلیت کے اعتبار سے معاملہ بیع کی طرح ہے، جو بقشے کے بغیر مغضض ایجاد و قبول سے لازم و منعقد ہو جاتی ہے۔ (۶) کیوں کہ اس میں ایک طرف بیع اور دوسری طرف غش ہوتا ہے اسی طرح رہن میں ایک طرف قرضہ اور دوسری طرف مال مر ہوں ہوتا ہے۔ (۷) الہدایہ بھی قبضہ کے بغیر لازم ہو جائے گا۔ (۸) احتجاف کی رائے میں عقد رہن کو عقد بیع پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، کیوں کہ بالعکس عقد بیع کے ذریعے مشتری پر استحقاق حاصل کرتا ہے، اسی لئے اس معاملے میں صرف بالعکس اختیار حاصل نہیں ہوتا، بلکہ دوسرافریق یعنی مشتری عقد بیع سے متاثر ہوتا ہے، اس لئے اس کو کوئی مناسب اختیار حاصل ہوتا ہے۔ (۹)

شافعیہ کی رائے ہے کہ رہن میں ایجاد و قبول ضروری ہیں، ان دونوں کے بغیر رہن صحیح نہیں ہوتا، کیوں کہ رہن، بیع کی طرح عقد مالی ہے، جو کہ ایجاد و قبول کا محتاج ہوتا ہے..... اور ایجاد و قبول کی صورت کی مثال یوں ہے، جیسے کوئی شخص کہے کہ دس درہم قرض دے، میں بچھے یہ کپڑا رہن کے طور پر دوں گا اور وہ اسے دس درہم دے اور پھر اس کے کپڑے پر قبضہ کر لے۔ (۱۰)

- (۱) نور الہدایہ ترجمہ اردو شرح وقاہ، کتاب الرصن، ۹۲۹/۲، ۱۹۵۵م، ملک سراج الدین ایڈٹ سنز تاجران کتب کشمیری بازار لاہور، پاکستان۔
- (۲) بدیلۃ الجہد، کتاب الرہون، ۱/۲۳۵۔
- (۳) جواہر العقود، کتاب الرصن، ۱/۱۵۰۔ بدیلۃ الجہد، کتاب الرہون، ۱/۲۲۵۔ الحرج الحجیط، ابن حیان الاندلسی، ۲/۳۵۵۔ لازم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ایجاد و قبول کے بعد رہن کو مال مر ہوں میں تصرف کا حق حاصل نہیں رہتا (بدیلۃ الجہد، کتاب الرہون، ۱/۲۲۵)۔
- (۴) الہدایہ اخرين، کتاب الرصن، ۲/۵۱۳۔
- (۵) عین الہدایہ، کتاب الرصن، ۲/۸۵۰۔
- (۶) بدیلۃ الجہد، کتاب الرہون، ۱/۲۲۵۔
- (۷) عین الہدایہ، کتاب الرصن، ۲/۸۵۰۔
- (۸) بدیلۃ الجہد، کتاب الرہون، ۱/۲۲۵۔
- (۹) الہدایہ اخرين، کتاب الرصن (حاشیہ)، ۲/۵۱۳۔
- (۱۰) مغنى المحتاج، کتاب الرصن، ۲/۱۲۱۔

رہن میں قبضہ کا شرط ہونا:

امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور ظاہریہ وغیرہ جہور فقہاء کی رائے میں، رہن کے صحیح ہونے میں قبضہ شرط ہے اور رہن قبضہ سے حق لازم ہوتا ہے (۱) اس پر فقہاء کا اجماع ہے۔ (۲)

فقہاء احتلاف نے قبضہ کے شرط ہونے پر عقلی دلائل دیتے ہوئے کہا:

(۱) رہن پر جریجائز نہیں کرو رکھے۔

(۲) رہن کو رہن کے بدلتے میں مرثین سے کوئی شے حاصل نہیں ہوتی، لہذا رہن کا نفاذ ضروری ہے، تاکہ مرثین کا استحقاق ثابت ہو سکے۔ (۳)

مالکیہ کی رائے ایجاد و قبول کے لئے قبضہ شرط نہیں ہے، بلکہ عقد کے مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے۔ (۴)

حاصل یہ ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، اس کے بغیر رہن مکمل نہیں ہو گا خواہ وہ حکمی قبضہ ہی کیوں نہ ہو۔

(۲) عقد رہن کی عقدتیج سے مماثلت: عقد رہن اس اعتبار سے عقد معاوضہ ہے، کہ اگر قرض دار قرض ادا نہ کرے یا کر سکے تو قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہوتا ہے، کوہا سے بیچ کرنا پر اقتضہ وصول کر لے، عقد معاوضہ میں غرر(uncertainty) آجائے سے یہ ناجائز ہو جاتا ہے اور رہن عقد معاوضہ کے مشابہ ہے کیوں کہ:

(۱) رہن(Mortgagor) بلا عرض رہن نہیں رکھواتا، بلکہ وہ رہن کے بدلتے میں دوسرے فریق سے قرضہ لیتا ہے۔

(۲) مرثین(Mortgagee) اس سے (بلا اجازت) اتفاق نہیں کر سکتا، بلکہ اپنے قرضہ کی وصول یا بی تک اس کو روکے رکھے گا، اور قرضہ کے وصول ہونے کے نورا بعد رہن کو اس کے اصل مالک کو واپس کر دے گا (۵) اس میں چند شرائط کی پابندی ضروری ہے:

(۱) جن شرائط کا میچ میں پایا جانا ضروری ہے، وہ تمام شرائط شے مر ہوں کے اندر بھی پائی جائیں گی۔

(۲) اس کی مستقبل کی طرف اضافہ نہیں کی جا سکتی اور نہ ہی اسے کسی شرط وغیرہ کے ساتھ متعلق کیا جا سکتا ہے۔

(۳) عقود معاوضات محض ایجاد و قبول سے مکمل ہو جاتے ہیں، جبکہ عقود تبرعات کے لئے ایجاد و قبول کے علاوہ قبضہ بھی شرط ہے، چوں کہ رہن عقد تبرع سے مشابہت رکھتا ہے، اس وجہ سے اس عقد میں رہن کا مرثین کے قبضہ میں آنا ضروری ہے، خواہ وہ قبضہ حقیقی ہو یا حکمی ہو۔ (۶)

رہن والکل کے علاوہ مراہجہ اور قسطوں پر بیچ میں رہن کو بطور گارنٹی لیا جاتا ہے، اس حوالے سے اختصار کے ساتھ درج ذیل ہے:

(۱) جواہر العقوو، کتاب الرحمن، ۱/۱۵۲۔ بدایہ الجہد، کتاب الرھون، ۱/۲۳۵۔ ابحر الحجیط، ابن حیان الاندلسی، ۲/۳۵۵۔

(۲) موسوعۃ الاجماع، مادہ رہن/۲/۹۷۔ ۹۸/۲۔

(۳) اشرف المحدثی، جمیل احمد، سکردوی، کتاب الرحمن، ۱/۱۳۶، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ امدادیۃ، ٹی بی ہسپتال روڈ، ملتان، پاکستان۔

(۴) بدایہ الجہد، کتاب الرھون، ۱/۲۲۵۔

(۵) اسلامی بینکاری اور غرر، ڈاکٹر، ایجا احمد، صمدانی، جس/۹۲، ط/۱۳۲۷ھ۔ ۲۰۰۴ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

(۶) اسلامی بینکاری اور غرر، جس/۹۲۔

مراجح میں رہن کی حیثیت:

مراجح (Sale) کی ایک قسم ہے جس میں فروخت کنندہ (Seller) اپنی چیز دوسرے کو بیچتے وقت یہ بتاتا ہے کہ یہ چیز اسے کتنے میں پڑی ہے اور وہ اس پر کتنا نفع (Profit) لے رہا ہے۔ مراجح ایک خرید و فروخت کا عقد ہے۔ عصر حاضر میں اس کو اسلامی بینکاری میں چند شرائط کے ساتھ بطور طریقہ تمویل (Mode of Finance) استعمال کیا جاتا ہے۔ (۱)

بینک کی طرف سے جاری کردہ مخصوص فارم (Quotation) میں بینک کے ذریعے فروخت کی جانے والی اشیاء کی نوعیت ان کی کیفیت (Quality) اور دوسری ضروری صفات واضح طور پر ذکر کی گئی ہوں تاکہ جہالت اور ابہام کی وجہ سے معاملہ کے ہر دو فریق کے درمیان کسی نزع کا امکان باقی نہ رہے، نیز اس کی قیمت خرید یا لاگت پر بینک کو ملنے والے نفع (نیت) اس کی ادائیگی کی مدت اور اقساط کی صراحة کر دی گئی ہو یہ بات درست نہیں کہ معاملہ کرتے وقت یہ کہا جائے کہ اگر نقد خرید اجائے تو یہ قیمت ہو گی اور ادھار خرید اجائے تو دوسری قیمت یا ادھار کی مدت کے کمیا زیادہ ہونے پر قیمت کی کمی اور زیادتی کا ذکر معاملہ کرتے وقت کیا جائے، بلکہ بینک خریدار کو مطلوبہ سامان کا نمونہ دکھا کر وضاحت کرے کہ اس کی قیمت اتنی مدت میں اتنی قسطوں میں ادا کرنی ہو گی اور بینک کو اس کی لاگت پر تنا منافع دینا ہوگا (اور یہی بینک سے خریداری کی قیمت ہو گی)۔ (۲)

مراجح کی عملی صورت یہ ہے کہ جب کسی شخص کو سامان خریدنے کے لئے رقم کی ضرورت ہو اور اسلامی بینک اس کو بازار سے وہ شے خرید کر دے یا اسے مطلوبہ شے خریدنے کے لئے اپناوکیل بنائے اور یہ شخص مطلوبہ شے خرید کر اس پر قبضہ کر لے گا تو بینک مراجح کے طریقہ پر اسے وہ چیز تقسیم دے گا کہ یہ شے اتنے میں پڑی ہے اور اس پر تنا منافع رکھ کر میں آپ کو نفع رہا ہوں کلاں کش اس کی قیمت یکشیت یا قسطوں میں دے گا۔ (۳)

مراجح میں مطلوبہ سامان کلاں کش کی ملکیت میں چلا جاتا ہے اور اس سامان کی قیمت کلاں کش کے ذمہ قرض ہو جاتی ہے، عقد مراجح میں عدم ادائیگی کا رسک پیدا ہو جاتا ہے۔ (۴)

جس کا حل بینکوں میں یہ نکالا گیا ہے، کہ کلاں کش سے سامان کی قیمت (جو کہ اس پر قرض ہے) کے عوض کوئی شے بطور رہن لے لی جاتی ہے، تاکہ عدم ادائیگی کی صورت میں بینک اس شے مرحون کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر لے۔

(۱) اسلامی بینکوں میں راجح مراجح کا طریقہ کار، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صدر ای، ص/۲۱، ۱۴۲۷ھ۔ دسمبر ۲۰۰۲ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

(۲) اہم فقیہی فیصلے، ترتیب و پیش، مجاہد الاسلام قاسمی، ص/۲۶، ۲۷، ۲۶، ط/دوم نومبر ۱۹۹۹م، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ، ڈی/۲۳۲۷

(۳) اسلامی بینکوں میں راجح مراجح کا طریقہ کار، ص/۲۱۔

(۴) اسلامی بینکوں میں راجح مراجح کا طریقہ کار، ص/۵۹۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

مراجع میں رہن کی گارنٹی: البرکہ گروپ آف بنکرز اینڈ ٹکنیز نے ۲۰۱۳ء کے دوران متعدد سیمینار منعقد کر والے جن میں فقهاء اور ماہرین اقتصادیات نے بینکاری کے عملی معاملات، کاروبار کے اسلامی طریقوں اور ان کے عملی نفاذ میں پائی جانے والی مشکلات کا جائزہ لیا اور فتووں کی صورت میں رہنمائی فراہم کی، چنانچہ پہلے البرکہ سیمینار کے فتوی نمبر ۹ میں ہے کہ جس طرح ادھار پر گارنٹی لینا جائز ہے اسی طرح بعض مراجع میں گارنٹی (Guarantee) لینا بھی جائز ہے۔ (۱)

بنابریں مراجحہ میں رہن کے ذریعے گارنٹی سہیا کی جاسکتی ہے، گارنٹی کے اس سامان (رہن) پر قبضہ کی دو صورتیں ہیں:

[۱] رہن باقبض (Pledge with Possession):

رہن باقبض میں عملاً کوئی شے بینک کے قبضہ میں دی جاتی ہے اور بینک اس کو اپنی حفاظت کی جگہ میں رکھ لیتا ہے اور جب کلائنٹ قرض کی ادائیگی کر لیتا ہے تو یہ سامان اس کو یکمشت و اپس کر دیا جاتا ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ کلائنٹ جتنی رقم ادا کرتا جائے اتنا مال چھڑانا جائے۔ (۲)

[۲] رہن حکمی (Registered Pledge):

رہن حکمی سے مراد یہ ہے کہ کلائنٹ جو شے رہن رکھوار ہا ہے، وہ تو اسی کے پاس رہے، البتہ اس کے کاغذات بینک کے حوالے کر دیئے جائیں، جس کی وجہ سے کلائنٹ بینک کو ادائیگی کے بغیر پناہ سامان واپس نہیں لے سکتا یا بیچ سکتا، رہن حکمی میں چیز کی ملکیت منتقل نہیں ہوتی، بلکہ بدستور کلائنٹ ہی شے مرحون کا مالک رہتا ہے اور اگر رہن باقبض ہو تو اس کی حفاظت کرنا بینک کے ذمہ ہے، لیکن بینک حفاظت کے اخراجات جیسے گودام کا کرایہ حافظت کی تجوہ اور غیرہ کلائنٹ سے نہیں لے سکتا، البتہ مراجحہ کے وقت ان اخراجات کا عمومی اندازہ لگا کر فتح کی شرح میں اضافہ کرنے کی گنجائش ہے۔ (۳)

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے میں غیر متفوّلہ اشیاء کا قبضہ عرف پر ہوتا ہے عرف میں جس عمل کو قبضہ تصور کیا جائے اس سے قبضہ متحقق ہو جاتا ہے (۴) اس عہد میں بینکوں کا رہن السائل کے حوالے سے عرف یہ ہے کہ وہ دستاویز پر قبضہ کو رہن پر قبضہ تصور کرتے ہیں۔

فقہاء احتجاف کی رائے میں رہن کا دائیٰ طور پر قبضہ میں رہنا ضروری ہے اس کے باوجود احتجاف رہن کو عاریتادینے کے قائل ہیں، اس کا مطلب ہے کہ دائیٰ طور پر قبضہ میں رہنے سے ان کی یہ مراد نہیں ہے کہ شے مرحونہ حسی طور پر بال فعل مرہن کے قبضہ میں رہے،

(۱) جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، ص/ ۵۹، ط/ دوم، دسمبر ۱۹۹۷ء، انشی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز اسلام آباد۔

(۲) اسلامی بینکوں میں راجح مراجحہ کا طریقہ کار، ص/ ۶۱۔

(۳) نسیم المرجح سابق۔

(۴) غرر کی صورتیں، ڈاکٹر ابیاز احمد صدیقی، ص/ ۳۶۳، ط/ ۱۳۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء، ادارۃ المعارف کراچی۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

بلکہ ان کی رائے دائیٰ قبضہ کا مطلب ہے کہ مرہن کو شے مرہونہ پر قبضہ کا دائیٰ حق ہے، اور وہ جب چاہے شے مرہونہ پر قبضہ کر کے اپنا حق واپس لے سکتا ہے، اس حوالے سے امام سرخی نے لمبو ط میں لکھا ہے: ”ولسنا نعین وجود بد الموثقین حينا و انما نعنى استحقاق دوام اليد وبالاعارة من الراهن أو الغصب لاينعدم الاستحقاق“۔ (۱)

رہن باقیض ہو یا رہن حکمی ہو، رہن کا مالک رہن، ہر رہتا ہے، لہذا اگر شے مرہون کے کاغذات مرہن کے پاس رکھوادیے جائیں، تو یہ حکمی قبضہ کی ایک صورت ہو گی، جس طرح رہن سائل (Mortgage Floating) میں کلاسٹ مرہونہ چیز مثلاً مشتری یا گاڑی وغیرہ کے صرف کاغذات بیک کے پاس رکھوادیتا ہے، یہ شرعاً جائز ہے اسے چارج (Charge) پیدا (Create) کر لینا کہتے ہیں۔ (۲)

دستاویز کی اہمیت مسلمہ ہے، مگر جس جگہ کتابت اور سامان کتابت وغیرہ دستیاب نہ ہو وہاں پر رہن کو قبضہ میں دینے کا حکم ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، ”کہ اگر تم سفر پر ہو اور کتابت نہ پاؤ تو رہن کو قبضہ میں دو“، آیت کا مستفادہ یہ ہے کہ کتابت اور رہن دونوں توثیق کے لئے ہیں، اور اولیت کتابت کو اور ثانویت رہن کو حاصل ہے اور رہن کو دستاویز کے مقابل کے طور پر رکھا گیا ہے، کیونکہ کتابت میں جو آسانی اور سہولت مقرض (قرض دینے والا) اور مقتض (قرض لینے والا) کو حاصل ہے وہ رہن میں نہیں ہے، اب اگر وہ کتابت کے ذریعے معاهدہ دین [Debt] پر راضی ہوں تو درست ہے، یقیناً دستاویز میں دین کی ادائیگی سے متعلقہ امور درج کئے جاتے ہیں اور اگر مقتض (قرض لینے والا) دین [Debt] کی ادائیگی کو اپنی کسی قیمتی شے کے ساتھ خاص کر سکتا ہے، اس صورت میں دین اس شے میں سے ادا کیا جائے گا۔

قططوں پر خرید و فروخت (۳) میں بیع کو بطور رہن روکنا:

عہد حاضر کی تجارتی و کاروباری دنیا میں قططوں پر خرید و فروخت کا کاروبار عروج پر ہے جس کا بنیادی سبب لوگوں کی ضروریات کا بڑھنا اور قوت خرید کا کم ہونا ہے، سبکدوں نجی و سرکاری ادارے اور کپیلیاں معرض وجود میں آگئی ہیں جو مکانات، مشینی

(۱) لمبو طلام امام سرخی، کتاب الرهن، ۲۱/۰۷، ط/الثالثہ بدون تاریخ، دار المعرفۃ للطباطبائیہ والنشر بیروت لبنان۔

(۲) اسلامی بیکاری اور غرض ۹۲۔

(۳) قططوں پر بیع یہ ہے کہ بالکل اپنا سامان خریدار کو بیع کے وقت دے دے، لیکن خریدار اس شے کی قیمت اسی وقت ادا کرے بلکہ طے شدہ اقساط میں ادا کرے، اس کو بیع بالتفصیل کہتے ہیں (جدید معاملات کے شرعی احکام، منتظر احسان اللہ شافعی، ۱/۸۸، ۲۰۰۴ء، ط/فروزی، ۷۰۰۷ء، دارالاشععت، اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی، پاکستان)۔

بیع بالتفصیل نقد بیع کے مقابلے میں ادھار پر بیع ہے اس وجہ سے عموماً اس بیع میں شے کی قیمت ہازار کی قیمت سے زیادہ مقرر کی جاتی ہے، اس میں عائدین کے لئے ضروری ہے کہ وہ جب وہ عقد کر کے اٹھیں تو کسی ایک قیمت پر متفق ہوں اور اس کے عقد کے وقت مقرر کردہ قیمت سے زائد وصول کرنا بالکل کے لئے جائز نہیں ہوگا۔ (فقیہ مقامات، منتظر محمد تقی العثمانی، ۱/۸۷، ط/۱۹۹۳ء، میکن اسلامک پبلیشرز ۱۸۸/۱۔ لیاقت آباد کراچی ۱۹۱۹ء)۔ ادھار فروخت کرنے کی صورت میں نقد فروخت کے مقابلے میں (مزید صفحہ آئینہ پر ملاحظہ ہو)

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اور کاروبار زندگی کی دیگر اشیاء اور ان کی سروز وغیرہ قسطوں پر مہیا کرتی ہیں، فقہاء کرام نے چند شرائط کے ساتھ قسطوں پر خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے۔ (۱) دیگر کاروباروں کی طرح قسطوں پر خرید و فروخت میں ضمانت (Guarantee) کی ضرورت پیش آتی ہے، اس لئے وہ اپنے گاہکوں سے ضمانت یا سند ضمانت مانگتے ہیں۔

(بیکر) قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے بشرطیکہ عاقدین عقد کے وقت ہی بیع موجل ہونے یا نہ ہونے کے متعلق قطعی فیصلہ کر لیں اور کسی ایک شمن پر متفق ہو جائیں اگر وہ کسی بجاو پر اتفاق کئے بغیر جدا ہو گئے تو بیع ناجائز ہوگی (نفس المرجع)۔

متاخرین فقہاء کی رائے میں یہ ”بیسان فی بیع“ ہے۔ (جدید اقتصادی سائل شریعت کی نظر میں، چھٹا البر کے سینما فتویٰ نمبر ۲۳، ص/۱) ۲۲۔ جس سے منع کیا گیا، حدیث شریف میں ابو حریرہ سے متفق ہے: ”قال نهیٰ رسول ﷺ عن بیعتین فی بیع“ (جامع ترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی (م ۴۹۸ھ) ۱/۱۲۷، ط/دار الحکایاء اثرات العرب بیروت لبنان)۔ یعنی حضور ﷺ نے ایک بیع میں درج کرنے سے منع فرمایا ہے۔

”بیسان فی بیع“ کی تفسیری مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کہے کہ میں تمہیں یہ چیز حال میں ایک سوروپے کی اور مستقبل میں (موجل کے طور پر) ایک سوچپاس میں فروخت کرتا ہوں اور خریدنے والے کے حقن کے بغیر (کہ کون ہی صورت قبول کرے گا) دونوں (خریدار اور فروختکار) علیحدہ ہو جائیں تو یہ جائز نہیں ہے۔ (جدید اقتصادی سائل شریعت کی نظر میں، چھٹا البر کے سینما فتویٰ نمبر ۲۳، ص/۲) ۲۲۔

متاخرین فقہاء کے بقول شمن کی یہ زیادتی مدت کے عوض ہے اور جو شمن مدت کے عوض میں دیا جائے وہ سو دیا کم از کم مشابہ ضرور ہوتا ہے (نیل الادطار، محمد بن علی بن محمد الشوکانی (م ۱۲۵۰ھ)، ۱/۱۳۸۰، ط/۱۳۸۰/۱۹۶۱ھ، شرکتہ مطبعة مصطفیٰ البانی الحلی)

امام ترمذی نے بیع کے ناجائز ہونے کی علت یہ بیان کی ہے کہ عقد کے وقت کسی ایک صورت کو معین نہ کرنے سے شمن دو حالتوں میں کے درمیان ہو کر رہ جائے گا اور شمن کا دو حالتوں میں رہنا جہالت شمن کو لازم ہنانے والا ہے، جس کی بنا پر بیع ناجائز ہے (ترمذی، کتاب البیوع، باب/۱۸، رقم حدیث/۱۳۳۱)۔ یہی جمہور کا مسلک ہے (المبسوط، امام شمس الدین السرخی، ۱/۱۲، ط/الثالثة، بدون تاریخ، دار المعرفۃ للطباعة والنشر بیروت لبنان۔ مخفی الاتخاچ، کتاب الرصن، ۲/۳۱۔ حافظہ الدسوqi علی الشرح الکبیر للدردری، الشیخ محمد بن احمد بن عزفۃ الدسوqi الماگنی (م ۱۲۳۰ھ)، ۲/۵۸، ۱۹۹۶ھ/۱۳۸۰، ط/الادولی ۱۳۷۰ھ، دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان)۔

(۱) جمیع فقهاء اسلامی ہند کے فقہاء کے بورڈ کی سفارشات کی روشنی میں قسطوں پر خرید و فروخت کے چند احکام درج ذیل نکات پر مشتمل ہیں:
(۱) ادھار بیع میں نقد کے مقابلے میں قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے، بشرطیکہ عاقدین نے عقد کے وقت سے بیع میں موجل ہونے کا قطعی فیصلہ کر لیا ہوا رہ کسی ایک شمن پر متفق ہو گئے ہوں، اگر وہ کسی بجاو پر اتفاق کئے بغیر جدا ہوئے، تو بیع ناجائز ہوگی۔

(۲) ادھار میں قیمت یکمشت دی جائے یا قسطوں میں دونوں صورتیں جائز ہیں۔

(۳) معینہ مدت میں قطعاً ادا نہ کرنے کی صورت میں مزید کسی طرح کی زیادتی کا مطالبہ کرنا سود ہے، خواہ معاملہ کے وقت اس طرح کی شرط لگائی جائے یا یا بعد میں اس طرح کا مطالباً کیا جائے۔

(۴) جس شخص نے بطورہن کوئی سامان اپنے پاس رکھا ہو، اس کا رہن شدہ سامان سے نفع اٹھانا سود ہے۔

(۵) قسطوں پر خرید و فروخت میں اگر فریقین طے کریں کہ خرید کردہ سامان بطورہن فروخت کنندہ کے قبضہ میں رہے گا جب تک کہ جملہ اقساط ادا نہ ہو جائیں، تو جائز ہے۔ (بیکر) آئندہ صفحہ پر ملاحظہ کریں

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

بیع موہل میں جس میج کی صورتیں قسطلوں پر خرید فروخت بیع موہل ہے، اس میں میج کو محبوس کرنے کی دو صورتیں بیان

کی ہیں:

(۱) میج کا جس بطور وصولیابی ٹھن

(۲) میج کا جس بطور رہن

(۳) میج کا جس بطور وصولیابی ٹھن: بیع موہل میں ٹھن کے حاصل کرنے کے لئے میج کو روکنا درست نہیں ہے، فتاویٰ عالمگیری میں موہل بیع کے حوالے سے منقول ہے: ”وان کان مؤجلًا فليس للبائع ان يحبس المبيع قبل حلول الاجل ولا

بعدہ“ (۱)

اگر بیع موہل ہو تو باع کے لئے جائز نہیں کہ وہ میج کو روک کے، باع قرض کی مدت آنے سے پہلے اور نہیں بعد میں میج کو روک سکتا ہے۔

بیع موہل میں بیع جب کمل ہو جائے، اور مشتری میج پر قبضہ کر لے، تو ٹھن مشتری کے ذمہ دین [Debt] ہو جائے گا، لہذا باع دین [Debt] کی وصولیابی کے لئے، مشتری سے کسی توثیق کا مطالبہ کر سکتا ہے، بیع موہل میں، قبضہ سے پہلے، میج کو باع کے پاس چھوڑنا درست نہیں، کیوں کہ اس صورت میں ٹھن کو حاصل کرنے کے لئے میج کو روکنے والا ہوا، اور حصول ٹھن کے لئے میج کو روکنا جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۲) میج کا جس بطور رہن درحقیقت میں ہے کہ میج مشتری کے قبضہ کے بعد ٹھن کے مقابلے میں رہن بننے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ (۳)
اس لئے کہ مشتری کی ملکیت متعین ہو چکی ہے۔ (۴)

(بیچہ) (۶) جملہ اقتساط کی ادائیگی سے قبل اگر مدیون (خریدار) کی موت ہو جائے تو معاملہ علی حالہ باقی رہے گا، جیسا کہ دائن کی موت کی صورت میں باقی رہتا ہے بشرطیکہ باع (دائن) اس پر راضی ہو۔

(۷) میج سامان رہن کی ہلاکت کا وہی حکم ہے، جو رہن کی ہلاکت کا حکم ہے۔ (قطلوں پر خرید فروخت کے شرعی احکام، مرتبہ، مجاہد الاسلام قاسمی، مقالہ ادھار اور بالاقساط خرید فروخت از خالد سیف اللہ، رحمانی، ص/۱۲-۱۳، ط/اول ۲۰۰۲م، ادارۃ القرآن، کراچی نمبر ۵، پاکستان)۔ (اہم فقہی فیصلے ہیں/۱۱۹-۱۱۸)۔

(۱) الفتاوی العالمگیریۃ المسروفة بالفتاوی البندیۃ، تأییف، العلامۃ اشخ نظام، کتاب المیوع، باب الرایح فی جس المیوع، ۳/۱۵، ط/بدون تاریخ، مکتبہ رسیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ۔

(۲) فقہی مقالات، ۱/۸۸-۸۹۔

(۳) رد المحتار علی الدر المحتار لمن تنویر الابصار، ابن عابدین الشامی (ت ۱۲۵۲ھ/۱۸۱۰م)، کتاب الرصن، باب ما یجوز ارتہانه و مالا یجوز، ۱۰۹، ط/بدون تاریخ، مکتبہ رسیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ پاکستان۔

(۴) رد المحتار علی الدر المحتار، کتاب الرصن، باب ما یجوز ارتہانه و مالا یجوز، ۱۰۹/۱۰۔

اسلام کے معماشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

اگر مشتری قبضہ سے پہلے بیع کو رہن رکھتا تو بیع شن کے مقابلے میں محبوس ہونے کی وجہ سے رہن نہ۔ (۱) مشتری خریدی، خریدی ہوئی شے کو اپنے قبضہ میں لینے کے بعد اسی شے کو رہن کے طور پر بالع کے پاس رکھے، تو اکثر فقہاء کی رائے میں یہ صورت جائز ہے۔ (۲)

الجامع الصغیر میں ہے: ”رجل اشتري شيئاً بدر هم ، فقال للبائع: أمسك هذا الثوب حتى أعطيك الشمن ، فالثوب رهن“ (۳) ایک شخص نے کوئی چیز درہم کے بدالے میں خریدے پھر وہ بیچنے والے سے یہ کہہ: اس کپڑے کو اپنے پاس اس وقت تک رکھ جب تک کہ میں تجھے اس کی قیمت ادا کرنے دوں، اس صورت میں وہ کپڑا رہن ہے۔ اگر مشتری نے قبضہ کرنے سے پہلے بالع سے یہ کہا: جب تک میں شمن ادا نہ کروں، اس وقت تک بیع تم اپنے پاس رکھو، تو اس صورت میں اگر بالع کے پاس بیع ہلاک ہو جائے تو بیع فتح ہو جائے گی۔ (۴)

احناف کی رائے: بیع موبل میں قبضہ مشتری کے بعد بیع کی ملکیت متعین ہو جائے گی، اور وہ بیع کا مالک قصور ہو گا، جب وہ بیع کو رہن کی صورت میں بالع کے پاس رکھے اور وہ شے بالع کی تعداد کے بغیر ہلاک ہو جائے، تو مشتری کے حمان سے ہلاک ہو گی، اور ہلاکت کی وجہ سے بیع فتح نہیں ہو گی، جیسا کہ رد المحتار میں ہے۔ (۵)

اور شمن بدستور مشتری کے ذمہ واجب الاداء ہے گا لیکن اگر بیع مر ہوں، بالع (مرہن) کی تعداد سے ہلاک ہوئی تو مرہن بازاری قیمت کا ضامن [Guarantor] ہو گا، شمن کا ضامن نہ ہو گا۔ (۶)

بیع میں رہن جائز ہے لیکن اگر صلب عقد میں رہن مشروط ہو تو اس کے جواز میں اختلاف رائے ہے:

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الرحمن، باب ما یجوز ارتہانه و مالا یجوز، ۱۰۹/۱۰۔

(۲) فقہی مقالات ۱/۸۸-۸۹۔

(۳) الجامع الصغیر، الحافظ ، ابو عبد اللہ محمد بن الحسن الشیعی (۱۳۲ھ/۱۸۹ م) ، کتاب الرحمن ، ج ۳۸۸ ، ط/بدون تاریخ ، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیة ، دی/۲۳۷۔ ایسٹ ۵، کراچی، پاکستان۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار علن تنویر الابصار ، کتاب الرحمن ، باب ما یجوز ارتہانه و مالا یجوز ، ۱۰۹/۱۰۔

(۵) احناف کی رائے میں شمن کے مقابلے میں محبوس اور رہن کے مقابلے میں محبوس کے حمان میں فرق ہے اور ایک ہی شے دو مختلف خمانوں کے ساتھ مضمون نہیں ہو سکتی اس لئے کہ دو مختلف اشیاء کا ایک شے میں جمع ہونا حال ہے، قبضہ کے بعد بیع میں مشتری کی ملکیت متعین ہو جاتی ہے، لہذا اس کے بعد اگر بیع ہلاک ہو جائے، تو وہ مشتری کے حمان سے ہلاک ہو گی اور اس ہلاکت کی وجہ سے بیع فتح نہیں ہو گی۔ (رد المحتار علی الدر المختار علن تنویر الابصار ، کتاب الرحمن ، باب ما یجوز ارتہانه و مالا یجوز ، ۱۰۹/۱۰) جب شمن کے وصول کرنے کے لئے بیع کو محبوس کیا جائے تو اس وقت بیع شمن کے ساتھ مضمون ہو گی قیمت کے ساتھ مضمون نہیں ہو گی لہذا اگر حالات جس میں ہلاک ہو گئی تو اس صورت میں بیع فتح ہو گی اور بازاری قیمت کا حمان اس پر نہیں آئے گا (فقہی مقالات ، ۱/۸۸)۔

(۶) فقہی مقالات ۱/۸۸۔

اسلام کے معاشری نظام میں گارنٹی کی اہمیت

شناعیہ کی رائے میں اگر بالعکس اور مشتری اس شرط پر بیع کریں کہ بیع بالعکس کے پاس تمن کے عوض بطور رہن مجبوس ہوگی تو یہ بیع صحیح نہیں ہے..... کیوں کہ جب انہوں نے رہن رکھنے کی شرط لگائی اس وقت بیع مشتری کی ملکیت میں نہیں تھی اگرچہ یہ شرط لگائی گئی ہو تو مشتری اس بیع پر قبضہ کرنے کے بعد اسے رہن کے طور پر رکھوائے گا یا قبضہ سے پہلے رہن رکھوائے گا..... ظاہر روایت میں یہ رہن درست ہے۔ (۱)

اگر بیع کے عقد میں شرط نہیں لگائی گئی مگر بیع کے مکمل ہونے کے بعد اسی بالعکس کے پاس بیع کو بطور رہن رکھوادیا تو اس صورت میں بیع لازم ہونے کے بعد وہ بیع بطور رہن رکھوائی تو یہ صورت بد رجہ اولیٰ صحیح ہے کیوں کہ جب بیع لازم ہو جائے تو مشتری بالعکس کے علاوہ کسی درستے کے پاس اس کو بطور رہن رکھو سکتا ہے تو اس بالعکس کے پاس بھی رکھو سکتا اسی طرح جب غیر تمن کے بدله میں اس بیع کو رہن رکھو سکتا ہے تو تمن کے بدله میں بھی رہن رکھو سکتا ہے، اگر لزوم بیع سے پہلے مشتری نے بیع کو بطور رہن رکھوادیا تو اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ مشتری کے لئے بیع میں تصرف جائز ہوا تھا یا نہیں؟ لہذا جہاں اس کا تصرف جائز ہو وہاں اس کا رہن جائز ہے اور جہاں تصرف جائز نہ ہو وہاں رہن جائز نہیں ہے کیوں کہ رہن رکھو انا ایک قسم کا تصرف ہے اور اس کا حکم بیع کے مشابہ ہو گا۔ (۲)

نتانج بحث:

شہادت، کسی معاملے کے متعلق قطعی اور درست خبر دینا ہے، اور خبر کا تعلق معاشرے سے ہے، یعنی دیکھے ہوئے کسی واقعہ کی اطلاع دینا۔ لہذا کوئی خبر اسی وقت قطعی ہوگی، جب کسی شاہد یعنی گواہ نے اسے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، شاید اسی وجہ سے زبانی گواہی کو ”بینة“ کہتے ہیں۔

اگر کسی شخص نے دیکھے بغیر محض اپنے علم، تجربہ اور دلائل و قرائیں کی بنا پر معاملہ کو بیان کیا، تو یہ محض ظن و تجھیں ہے، اس کو ظنی شہادت کہہ سکتے ہیں، کیوں کہ یہ علم، تجربہ اور تجربی کی بنا پر معرض وجود میں آئی اور علم، تجربہ اور تجربی کی بنا پر حاصل ہونے والی معلومات، معاون شہادت ہو سکتی ہیں، شرعی و عرفی شہادت نہیں بن سکتیں، لہذا ان کی بنا پر قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

فیصلہ اسلام کے قانون شہادت کو مد نظر کر کر دیا جائے گا قاضی کا معاملے کو جانتا، معاون فیصلہ ہو سکتا ہے، مگر فیصلہ کی بنیاد نہیں بن سکتا، قاضی ذاتی علم کی بنا پر ناجائز کرنے والے کو خوف دلائے گا۔

موجودہ دور میں بینکوں میں رہن والائک کی صورت مروج ہے، اس میں شے مرہونہ پر قبضہ نہیں دیا جاتا، بلکہ اس کی ملکیت دستاویز پر قبضہ دیا جاتا ہے، بقول مفتی محمد تقی عثمانی صاحب احتمال ہے، کہ دستاویز پر قبضہ کر لینے سے رہن تمام ہو جائے، اور پھر وہ شے را رہن کے پاس بطور عاریت رہے، کیوں کہ قبضہ کے شرط ہونے کی جو علت ”مرہونہ کو بیع کرنا پاہدین وصول کرنا“ ہے اور اگر یہ نہ کرے

(۱) الحنفی، ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ، المقدسی الحنفی (م ۴۶۰ھ) کتاب الرحمن / ۳۲۰، ۳۲۰ / ۲، مکتبۃ الریاض

الحنفیہ بالریاض۔

(۲) الحنفی، کتاب الرحمن / ۳۲۰ / ۲،

تحت مرتبہن کو یہ سہولت حاصل ہوتی ہے، کہ وہ ضرورت کے وقت اس کو بچ کر اپنادین وصول کر لے، لہذا اس بات کا احتمال ہے، کہ رہن سائل میں جسی قبضہ شرط پر ارض دیا جائے، اس لئے کہ ان شرائکا کی بنیاد پر قبضہ کا مقصد حاصل ہو رہا ہے۔

شریعت نے دائن کو مدیون کی مملوکہ شے کو قبضہ میں لینے اور دین کی وصولیابی تک مدیون یعنی رہن کو تصرف سے روکنے کا اختیار دیا ہے، لیکن اگر دائن خود اپنے مقدمہ کے حصول کے لئے اس سے کم پر راضی ہو جائے، اس طرح کہ عین مرہون کو رہن کے قبضہ میں رہنے دے اور مرتبہن کے لئے صرف اسی شے مرہون کے ذریعہ سے اپنادین وصول کرنے کا حق باقی رہ جائے، تو بظاہر شرعاً اس میں کوئی رکاوٹ نظر نہیں آرہی ہے۔

اسلامی نظریاتی کو نسل کی رائے میں کاغذی دستاویز پر مال کی تعریف صادق نہیں آتی، ناس کو مال سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ مال کی محض سند ہے، اس کے ذریعے سے یہ ثابت ہو جاتا ہے، کہ فلاں کے پاس اتنی مالیت ہے، بذات خود دستاویز کوئی مال نہیں ہے۔

قطع نظر اس کے کہ دستاویز پر رہن کی تعریف صادق آتی ہے یا نہیں؟ دستاویز کی اہمیت مسلمہ ہے، زمانہ قدیم میں کتابت اور سامان کتابت کا رجحان نہیں تھا جس کی وجہ سے قرض کی توثیق کے لئے رہن کو قبضہ میں دینے کا حکم دیا گیا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ اگر تم سفر پر ہوا اور کتابت نہ پاڑ تو رہن کو قبضہ میں دو، آیت کا مستفادہ یہ ہے کہ کتابت اور رہن دونوں توثیق کے لئے ہیں، اور اولیت کتابت کو اور ثانویت رہن کو حاصل ہے اور رہن کو دستاویز قرض کے مقابل کے طور پر رکھا گیا ہے، کیوں کہ مقرض اور مستقرض (Borrower) کو کتابت میں جو آسانی اور سہولت حاصل ہے وہ رہن میں نہیں ہے، لہذا اگر فریقین کتابت کے ذریعے معاملہ دین [Debt] پر راضی ہوں، تو جائز ہے، کیوں کہ دستاویز میں دین کی ادائیگی سے متعلقہ امور درج کئے جاتے ہیں اور مقتضی (قرض لینے والا) دین [Debt] کی ادائیگی کو اپنی کسی قسمیتی شے کے ساتھ خاص کر سکتا ہے، کیوں کہ پہ شرط عقد کے تقاضے کے مطابق ہوگی، اس صورت میں دین اس مختص شدہ شے میں سے ادا کیا جائے گا۔

ثانیاً: رہن پر قبضہ کا حکم استحبابی ہے، اور قبضہ میں عرف کا اخبار کیا جائے تو اس وقت یہ کوئوں کا عرف رہن کے مقابل دستاویز پر قبضہ کا ہے، اور دستاویز پر قبضہ مرتبہن کو دین کی وصول یا بیکاری کے حق سے نہیں روکتا۔

ثالثاً: مرآحمد اور قسطلوں پر بیچ میں رہن کو بطور گارنٹی رکھنا درست ہے، رہن والیں کی طرح ان میں بھی رہن پر قبضہ ضروری ہے، خواہ وہ قبضہ حقیقی ہو یا حکمی ہو۔

مصادر و مراجع

القرآن

احکام القرآن، ابوکبر علی الرازی الجھاں (م ۳۷۰ھ)، ط ۱۴۰۰ھ، سہیل الکتبی لاہور۔

- The Islamic Law Of Evidence by Prof. Dr. Anwarullah, First Edition June, 1992, Research Cell Dyal Sing Trust Library Nisbet Road Lahore, Pakistan.

اسلامی مالیاتی طریقہ کار بلاسوسونگ، محمد حفظی ارشد ملک، ط ۲۰۰۵ھ، الحفظ و یقین فرسٹ رجسٹرڈ اسلام آباد۔

اسلامی بینکاری اور غرر، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صداقی، ط ۱۴۲۷ھ-۲۰۰۲ء، ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

- اسلامی بینکوں میں رائج مرابحہ کا طریقہ کار، ڈاکٹر، اعجاز احمد، صداقی، ط ۱۴۲۷ھ/ دسمبر ۲۰۰۲ء ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی۔

الاشاہ والنظائر لابن حکیم، کتاب القضاۃ والشهادات، ط/ بدون تاریخ، انجامیم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان جوک کراچی۔

اشرف المحدثیہ، جیل احمد، سکردوی، کتاب الرحمن، ط/ بدون تاریخ، مکتبۃ امدادیۃ، ٹی بی ہسپیال روڈ، ملتان، پاکستان۔

انجاح الحاجۃ حاجۃ سفن ابن ماجہ، الشیخ عبدالغفاری الحمد ولی، الدحلوی، ط/ بدون تاریخ، انجامیم سعید کمپنی ادب منزل کراچی۔

الام، ابوعبدالله محمد بن ادريس الشافعی (۱۵۰-۲۰۲ھ)، ط/ بدون تاریخ، دارالعرفۃ بیروت لبنان۔

- اہم فقیہی فصلی، ترتیب و پیشکش، مجاهد الاسلام قاسمی، ط/ دوم نومبر ۱۹۹۹ء، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ، ڈی/ ۳۷۰، ایسٹ لسیلیہ، کراچی، پاکستان۔

بدائع الصنائع (اردو)، ابوکرن مسعود، الکاسانی (م ۵۸۷ھ)، ط/ اول، ۱۹۹۱ء، دیال سنگھ لائبریری، نسبت روڈ، لاہور۔

المحر الحجیط، ابوحنیان الاندری (۲۵۳-۲۵۲ھ)، ط/ الثانیہ ۱۴۰۳ھ/ ۱۹۸۳ء، دارالفکر۔

- بدایۃ الحجتہ و نہایۃ المقصدا لابن رشد، مترجم ڈاکٹر عبد اللہ فہر فالحی، ط ۲۰۰۶ھ، دارالتد کیر جمن مارکیٹ، غزینی سڑیت، اردو بازار لاہور۔

البناییہ شرح الہدایہ، محمود بن احمد بن موسیٰ بن احمد بن الحسین المعروف بدر الدین العینی الحنفی (م ۸۵۵ھ/۱۴۵۱م)،

ط/ الاولی ۱۴۰۰ھ/ ۲۰۰۰ء، المکتبۃ الفخاریۃ، کانی روڈ، شالدرہ کوئٹہ، پاکستان۔

تہیان القرآن، علامہ، غلام رسول رضوی، ط/ ۱۴۰۰ھ/ ۱۹۹۹ء، فرید بک شال ۱۳۸ اردو بازار لاہور۔

الثغیرات الاحمیہ، الشیخ ملا احمد الجنوفری، مکتبۃ الحرم اردو بازار، لاہور، پاکستان۔

جامع ترمذی، ابویسی محمد بن عیسیٰ الترمذی (م ۳۹۸ھ)، ط/ دارالحیاء التراث العربی بیروت لبنان۔

- الجامع الصغیر، الحافظ، ابوعبدالله محمد بن الحسن الشیعی (۱۳۲-۱۸۹ھ)، ط/ بدون تاریخ، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ، دی/ ۳۷۰ء۔
- ایسٹ ۵، کراچی، پاکستان۔

جدید معاملات کے شرعی احکام، مفتی احسان اللہ شاکر، ط/ فروری، ۲۰۰۷ء، دارالاشاعت، اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی، پاکستان۔

اسلام کے معاشر نظام میں گارنٹی کی اہمیت

- جدید اقتصادی مسائل شریعت کی نظر میں، ط/ا دوم، دسمبر ۱۹۹۱ء، انٹی ٹینکٹ آف پالسی اسٹڈیز اسلام آباد۔
- جواہر العقود، للعلاء شمس الدین محمد بن احمد المتباجی، ط/الاولی ۱۴۲۷ھ/۱۹۵۵م، مطبعة الحمدية۔
- حاشیۃ الدسوی علی الشرح الکبیر للدروری، اشیخ محمد بن احمد بن عرنۃ الدسوی المالکی (م ۱۲۳۰ھ)، ط/الاولی ۱۴۲۷ھ/۱۹۹۶م، دارالكتب العلمیة بیروت، لبنان)
- ردا الحق علی الدر الخماریت من تونیر الابصار، ابن عابدین الشافعی (ت ۱۲۵۲ھ/۱۸۱۰م)، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ رسیدیہ سرکی روڈ، کوئٹہ پاکستان۔
- سنن ابن ماجہ، الامام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ القزوینی (م ۱۲۷۳ھ)، ط/بدون تاریخ، ایجاح ایم سعید کتبی ادب منزل کراچی۔
- سنن لابی داکو، الامام ابو ڈاود الجبتنی (۱۴۰۲ھ-۱۴۰۵ھ)، ط/الاولی ۱۴۲۰م/۱۹۹۹م، دارالسلام للنشر والتوزیع الربیض۔
- شرح مجلہ للهاتسی، مترجمہ، مفتی احمد العلی، اشاعت/ اول، ۱۴۰۶ھ/۱۹۸۶م، ادارہ تحقیقات اسلامی الجامعۃ الاسلامیۃ العالمیۃ اسلام آباد، پاکستان۔
- شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی، ط/۱۴۱۱ھ/۱۹۹۱ء، فرید بک شال ۳۸ اردو بازار لاہور۔
- شرح الکامل للعنوی، صحیح للمسلم، ط/۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵ء، وزارتہ تعلیم الفید رالیہ باسلام آباد۔
- شرح معانی الآثار، الامام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی (۱۲۵۶ھ-۱۲۳۹ھ)، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ الحکایۃ پاکستان۔
- صحیح البخاری، الامام ابو عبد الله محمد بن اسحاق البخاری (۱۲۵۶ھ)، ط/۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵ء، وزارتہ تعلیم الفید رالیہ باسلام آباد۔
- صحیح للمسلم، الامام مسلم بن حجاج القشیری، ط/۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵ء، طبع علی الفقہۃ و زارة التعلیم الفید رالیہ باسلام آباد۔
- عین الحدیث، سید امیر علی بلح آبادی، ط/بدون تاریخ، ادارہ تشریفات اسلام، قدنی فارکیت، اردو بازار، لاہور۔
- غرر کی صورتیں، ڈاکٹر ایجاح احمد صدیقی، ط/۱۴۲۸ھ/۱۹۰۷ء، ادارۃ المعارف کراچی۔
- الفتاوی العالیکریۃ المعروف بالفتاوی الہندیۃ، تالیف، العلامۃ اشْتَخْ نظام، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ رسیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ۔
- فتح التدیر، علامہ، ابن حمام، ط/بدون تاریخ، مکتبۃ نور یہ رضویہ سکھر۔
- الفقہ الاسلامی و ادله، الدکتور، وہبۃ الزحلی، ط/الثانیہ ۱۴۰۶ھ/۱۹۸۹ء، دارالفنون یادداشت۔
- فتنۃ الحديث، ترجمہ و تشریح کتاب الدرر الحمیۃ للشوكانی، مترجم حافظ عمران الیوب، لاہوری، ط/ جولائی ۲۰۰۲م، نعمانی کتب خانہ، لاہور۔
- فقہی مقالات، مفتی محمد تقی الحسینی، ط/۱۴۰۷ھ/۱۹۹۷م، میک اسلام پبلیشورز ۱/۱۸۸۷-۱۸۸۸۔
- فلسفہ شریعت اسلام، ڈاکٹر صحیح محمد حسانی مترجم، مولوی محمد احمد رضوی، ط/انہم، نومبر ۱۹۹۷ء مجلس ترقی ادب، کلب روڈ لاہور۔
- قسطلوں پر خرید و فروخت کے شرعی احکام، مرتبہ، مجہد الاسلام قاسمی، ط/اول ۲۰۰۲م، ادارۃ القرآن، کراچی نمبر ۵، پاکستان۔
- کتاب الفقہ علی المذاہب الاربیعۃ، الامام عبدالرشن الجرجیری، ط/الثانیہ ۱۴۰۸ھ/۱۹۹۷ء، شعبۃ مطبوعات مکتبۃ اوقاف پنجاب لاہور۔
- کشف المخطا عن وجہ المکاٹ (حافیۃ المؤطالماتک)، از مولانا اشفاعی الرحمن الکاظمی حلولی، ط/بدون تاریخ، نور محمد اصحاب المطالع دکار خانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی، پاکستان۔
- لغات القرآن، مولانا عبد الرشید نعمانی، ط/۱۴۰۷ھ/۱۹۹۷ء، دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ اردو بازار کراچی نمبر ۱۔

اسلام کے معاشی نظام میں گارنٹی کی اہمیت

- الباب فی شرح الکتاب، شیخ عبدالغفار المیدانی، ط/اقدیمی کتب خانہ مقابل آرامبہان، کراچی، پاکستان۔
- مالی معاملات پر غرر کے اثرات، ڈاکٹر اعیاز احمد صدیقی، ط/۱۷۲۰ء، ادارۃ المعارف کراچی، ۱۹۷۲ء، پاکستان۔
- لمبوط للایام اسرائیل، ط/الثالثہ بدون تاریخ، دارالعرفت للطباعة والنشر بیروت لبنان۔
- لمجلة، مادہ/۶۱، ص/۳۷، ط/بدون تاریخ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی۔
- مختار الصحاح، امام محمد بن ابوکمر بن عبد القادر الرازی، مترجم پروفیسر عبد الرزاق، ط/۲۰۰۳ء، دارالاشاعت اردو بازار ایمکم اے جناح روڈ کراچی پاکستان۔
- مجموعۃ القہباء، الدکتور محمد رواش قلعہ بیگی، والدکتور حامد صادق قنسی، ط/بدون تاریخ، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیۃ، اشرف منزل، د/۲۷۳۲ء، کراتشی، پاکستان۔
- المغی، ابو محمد عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامة، المقدسی الحنبعلی (م ۲۲۰ھ)، ط/دار الفکر بیروت لبنان و ط/بدون تاریخ، مکتبۃ الریاض الحدیثیۃ بالریاض۔
- مختصر الحجاج ای معرفۃ الفاظ المنهاج، شرح اشیخ محمد الشربینی الخطیب علی متن المنهاج لابی زکریا یتیجی بن شرف النووی، ط/الاوی، ۱۳۹۹ھ/۱۹۷۹م، دار احیاء التراث العربي، بیروت، لبنان۔
- المفردات، ابوالقاسم الحسین بن محمد، الراغب، الاصفہانی، (م ۵۰۵ھ)، ط/بدون تاریخ، نور محمد کارخانہ تجارت، کراچی۔
- الموروث الوسیط، ڈاکٹر روحی الجعلکی، منیر الجعلکی، مترجم پروفیسر عبد الرزاق، ط/۲۰۰۵ء، دارالاشاعت اردو بازار کراچی۔
- موسوعۃ الاجماع فی الفقہ الاسلامی، سعدی ابو جیب، ط/الثالثہ، ۱۴۱۹ھ/۱۹۹۹م، دارالفکر دمشق۔
- نصب الرأیۃ، الامام ابو محمد عبداللہ بن یوسف الزیلیجی المتوفی (۶۲۷ھ)، ط/دارالحدیث۔
- نور البهدلیۃ ترجمہ اردو شرح و قالی، ط/۱۹۵۵م، ملک سراج الدین ایڈن سرتاج حران کتب ششمیری بازار لاہور، پاکستان۔
- نیل الاوطار، محمد بن علی بن محمد الشوکانی (م ۱۴۵۰ھ)، ط/۱۳۸۰ھ/۱۹۶۱م، شرکتہ و مطبعة مصطفیٰ البابی الحنفی۔
- الحدایۃ، الامام ابو الحسن، برهان الدین علی بن ابی بکر، المرغینانی (م ۱۴۵۵ھ-۱۴۵۹ھ)، ط/۱۴۰۵ھ/۱۹۸۵م، وزارتہ اتحام الغیر رالیۃ، باسلام آباد۔
- ہشتہ آف وی جیوز نیو یارک /ص ۶۸-۶۹، ط/۱۹۵۸ء بحوالہ سود کی تبادل اساس، شیخ محمود احمد، ط/اول، ۱۹۸۶ء، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۲ کلب روڈ، لاہور۔